تأهيل أعضاء هيأة التدريس للتدريس بالعربية

للدكتور عبد الكريم خليفة

رئيس مجمع اللغة العربية الاردني

قرّر مجلس اتحاد الجامعات العربية ، أن يكون الموضوع الرئيسي للمؤتمر العام الرابع للاتحاد هو « تعريب التعليم الجامعي » ، فكان هذا القرار معبرا عن النتائج والتوصيات التي انتهت اليها المؤتمرات والندوات العربية حول تعريب التعليم الجامعي .

منذ حوالي ثمانية عشر عاما ، وعلى وجه التحقيق في المدة الواقعة بين الثالث الى العاشر من شهر ايار (مايو)سنة ١٩٦١ ، اجتمع ممثلو الدول العربية في حلقة لدراسة مشكلات التعليم الجامعي في مدينة بنغازي، وكان لي شرف المشاركة فيها ، وكنا اذ ذاك ، في الاردن ، نكافح من اجل تأسيس جامعة وطنية في بلدنا .

وقد صدر عن الحلقة توجيهات وتوصيات مهمة ، نتيجة دراسات موضوعية ، وبروح الانتماء الى امة واحدة ، تكوّن اللغة العربية الفصيحة مقوّما اساسيا من مقومات وجودها . واود هنا ان اقف عندبعض الاشارات فيما يتعلق بالتوصيات حول التعريب الجامعي ؛ فالاشارة الاولى تتمثل بالمبدأ ؛ اذ قررت الحلقة آنذاك ان التعريب وتدريس العلوم باللغة العربية ضرورة علمية ، علاوة على انه ضرورة قومية .. الى ان تقول : « هذا الى ان الفكر الاصيل لا يخلق في الامة إلاّ اذا كانت تعلّم بلغتها ،

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

وتكتب وتؤلف بلغتها أيضا ... » (١) .

والاشارة الثانية التي أود أن أقف عندها أيضا ، هي اتفاق الحلقة بالاجماع على مبدأ تعريب التعليم الجامعي والعالي ؛ ثم خلصت من ذلك الى توصيات تتناول وسائل التنفيذ . وها انذا اشير الى توصيتين من التوصيات الخمس ؛ فقد نصّت التوصية الأولى على مايلي :

« أنْ تسرع الجامعات العربية بتعريب التعليم في كلياتها المختلفة ..... ».وجاء في التوصية الخامسة ما يلي :

« العمل على توفير أمّهات المراجع باللغة العربية ، وكذلك الدوريات العلمية ، واصدار المجلات الخاصة لنشر مختصرات عربية لكل البحوث الأجنبية المهمة » (٢) وتوالت المؤتمرات والندوات العلمية لدراسة مختلف مشكلات التعليم الجامعي والعالي وكان الراي دائما متّفقا على تعريب التعليم الجامعي والعالي في جميع كلياته .

ومنذ ذلك التاريخ أيضا تسارعت حركة تأسيس الجامعات في الوطن العربي ؛ ففي تلك الحلقة التي عقدت سنة ١٩٦١ ، لم يكن عدد الجامعات العربية المشتركة فيها يزيد عن عدد أصابع اليد الواحدة إلاّ قليلا. وفي الحلقة الثانية التي عقدت ببيروت سنة ١٩٦٤ ، شاركت سبعُ عشرة جامعة عربية من مختلف أرجاء الوطن العربي . وهكذا اخذ التعليم الجامعي يحتل مكانة حية في البناء الثقافي والاقتصادي في البلاد العربية، في دور تحرّرها من نير الاستعمار المباشر . فازداد عدد الجامعات

---

١ ــ انظر : مشكلات التعليم الجامعي في البلاد العربية ، الحلقتان الاولى والثانية ص ٥٢ ــ ٥٨ .

٢ ــ انظر : مشكلات التعليم الجامعي في البلاد العربية ، الحلقتان الاولى والثانية ص ٥٢ ــ ٥٨ .

العربية . وقد بلغ اربعين جامعة ، كما ورد في دليل اتحاد الجامعات العربية المنشور سنة ١٩٧٦ ...

ان وطننا العربي بحاجة شديدة الى اعداد اخرى كثيرة من الجامعات والمعاهد ومؤسسات البحث العلمي ؛ ولكنني اود ان اتساءل فيما اذا كانت المستويات العلمية والانجازات المبدعة قد سايرت هذه الحركة المباركة من الانتشار الافقي في التعليم الجامعي والعالي في وطننا العربي، وهو يخوض كفاحا مريرا للتغلّب على مخلفات الاستعمار ، ومراكز نفوذه ، ومصالحه في مجال الثقافة والاجتماع،وكذلك في مجال الاقتصاد والسياسة ! .

لا شك ان المستويات العلمية العالية والانجازات المبدعة التي يجب أن يحققها التعليم الجامعي في الوطن العربي ما زالت بعيدة عن الواقع؛ وان من اهم اسباب هذه النتائج ، هو التردد والتلكؤ حتى الوقت الحاضر في تعريب التعليم العالي والجامعي .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

فاذا نظرنا الى جوهر هذه القضية الحيوية ، التي تتصل اتصالا عضويا بكيان أمتنا ونهضتها العلمية الاصيلة ، وجدنا انها تتوقف على عاملين اساسيين : العامل الاول هو سياسة الدولة وادراكها اهمية التعريب في بنيانها السياسي والاقتصادي والعلمي ؛ ولذا فان الدولة مدعوّة الى اتخاذ قرار في اعلى مؤسساتها التشريعية ، يجسّد ارادتها السياسية في تعريب التعليم الجامعي والعالي،في جميع ميادينه ومستوياته، وان تكون العربية الفصيحة لغة العلم والتقنيات والحضارة الحديثة .

اما العامل الثاني ، فهو عضو هيئة التدريس ، بل الانسان المعلّم ، الركيزة الاساسية في بناء الأمة . فقد اصبح من البَدَهيّات القول ان التقدم يعتمد بصورة كبيرة على مميزات وقابليات اعضاء هيئة التدريس ، سواء اكانت مميزاتهم الانسانية ام التربوية والعلمية ام التقنية.

ونحن اذا اعتبرنا التربية حياة ونموّاً ، تمتد بالانسان من المهد الى اللحد ، وتهدف دائما الى تطوير الشخصية الانسانية ، وتسعى الى التقدم الروحي والخلقي والاجتماعي والاقتصادي للمجتمع ، نجد الانسان المعلّم محور هذه العملية . وان من عوامل هذا التقدم في مجتمعنا العربي استخدام اللغة القومية للتعبير عن جميع حاجاتنا الحضارية ، وعن حصيلة ما وصل اليه الانسان في جميع مجالات العلوم والتقنيات الحديثة . وسنقتصر في بحثنا هذا على جانب مهم واحد من جوانب هذه القضية الخطيرة ؛ وهذا الجانب يتمثل بكيفية تاهيل عضو هيئة التدريس في جامعاتنا العربية ، لكي يصبح قادرا على استخدام اللغة العربية في التدريس والتأليف والبحث .

ربما كان من المفيد ان ننطلق من واقعنا في الجامعات العربية ،لكي نستشرف المستقبل ، مستفيدين من تجاربنا وخبراتنا ، وكذلك من تجارب الامم الاخرى التي سبقتنا في هذا المضمار .

ARCHIVE

فاذا اخذنا احصائية ١٩٧٦ ، كما وردت في دليل اتحاد الجامعات العربية ، وجدنا ان ثمّة اربعين جامعة عربية ، تفرّدت من بينها الجامعات السورية ، وعلى راسها جامعة دمشق منذ اكثر من خمسين عاما ، بتدريس جميع العلوم والفنون في مختلف الكليات الجامعية باللغة العربية ؛ وأن العلوم الانسانية قد سجّلت نجاحا كبيرا في التعريب في كثير من جامعاتنا ، وان كان الامر لا يخلو من نكسات مؤسفة ، لايمكن ان نجد لها مبررا في مجال العلم والمنطق والمصلحة الوطنية . اما من حيث اللغة العربية ، فاخالنا قد اتفقنا منذ زمن بعيد على ان القضية لا تتعلق باللغة العربية من حيث هي لغة ، ولكنها تتعلق بعوامل اخرى غريبة عن مصلحة الأمة ، كما هي غريبة عن لغتها وتراثها .

إن نظرة شاملة للكفايات العلمية العالية التي يتمتع بها كثير من

علمائنا من اعضاء هيئة التدريس في الجامعات العربية ، تشير الى تعدّد المصادر الثقافية والعلمية التي تشارك في التكوين العلمي والثقافي لكثير من هؤلاء العلماء ؟ فثمة اعضاء هيئة تدريس انهوا دراساتهم في جامعات امريكية وروسية وبريطانية وفرنسية والمانية وايطالية ، فضلا عن الجامعات الاخرى من اسبانيّة ورومانيّة وبولونيّة ويوغوسلافيّة وغيرها..

فاذا كانت الفترة الاستعمارية حتى الحرب العالمية الثانية وبعيدها بقليل ، قد جعلت مشرق البلاد العربية منطقة مغلقة على اللغة الانجليزية، ومغربها منطقة مغلقة على اللغة الفرنسية ، مع انعكاس هذا الوضع على لغة التعليم الجامعي وغيره ، فان هذا الامر لم يعد قائما ، بل اصبح كثيرا ما يدعو للسطحية والسخرية . فكيف نطلب من خريج هذه الجامعات المشهورة في المانيا او روسيا او غيرها ان يدرّس باللغة الانجليزية ، مثلا ، معتمدا على ماتبقى عنده من تعلّمه في المرحلة الثانوية.. في حين يفترض فيه العجز سلفاً في التعبير بلغته القومية التي رضعها مع لبان امه ، وتعلّمها وتعلّم بها في كثير من مراحل التدريس .....؟

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

بل قد يصل الأمر الى حال من السخرية عجيبة .. فكيف يمكن لهذا المدرس الجامعي الذي نال جميع شهاداته باللغة البولونية او الروسية او الالمانية، مثلا، أن يدرّس بالانجليزية !! ولكي يعيّن للتدريس بكلية تدرّس باللغة الانجليزية ، توفده هذه الجامعة او تلك الى بلد ناطق بالانجليزية لكي يعود ليدرس باللغة الانجليزية !. في حين تنكر عليه حقّ التعبير بلغته القومية التي نشأ وترعرع في أفيائها !!

نريد من هذه الاشارة العابرة أن نخلص الى القول إن مصادرنا في تكوين أعضاء هيئة التدريس في جامعاتنا باتت متعددة ومتنوعة ، وإن الحلّ الوحيد الذي لا ثاني له في مواجهة هذا الوضع هو جعل « اللغة العربية » لغة البحث والتدريس في جميع هذه الجامعات ، وبين جميع هؤلاء العلماء من أعضاء هيئة التدريس .

فاذا سلّمنا بالقيمة التي يشغلها الانسان من حيث هو محور كل عملية تربوية ، فان من اهم العوامل التي تُعيق الانطلاق في عملية « التعريب الجامعي » هي هذه الحرب النفسية التي تشنّها وسائل الاعلام المختلفة من الخارج والداخل ، تدعمها سياسات معيّنة تكون نتيجتها ايحاء عدم الثقة بالنفس ، وتكون العقدة امام تفوق الاجنبي، فتنعكس هذه القيم على ضعف عضو هيئة التدريس باللغة العربية ، او كسله ، وهو المختص بمادته العلمية ، عن بذل الجهد في التعريب، واتصاله بالجذور التاريخية لهذه العلوم الحديثة ، من خلال التعرّف على نصوص هذا التراث العلمي . وربما دفعته هذه الحال من عدم الثقة بالنفس الى استعلائه على مواطنيه ، بهجره لغتهم الى التحذلق بكلمات وتعابير اجنبية .

ان القناعة بضرورة التعريب ، ووجود الدوافع الكافية بين اعضاء هيئة التدريس في التعليم العالي والجامعي ، من اجل بذل الجهد اللازم للتعريب ، شرطان اساسيّان لكي نضمن نجاح اي برنامج يهدف الى جعل اللغة العربية لغة التدريس والبحث العلمي في جميع مجالات العلوم . ولذا فان عقد المؤتمرات،واقامة الندوات ، واثارة الحوار حول قضايا التعريب ومشكلاته ووسائله ، في جميع الاقطار العربية ، بل في جميع المؤسسات العلمية والجامعية ، يساعد كثيرا في التغلب على هذه الرواسب النفسية .

وان معظم هذه الحرب النفسية يتّجه الى طبيعة المستوى العلمي، واطلاق التحذيرات من ضعفه ، والانحدار في هاوية التخلف اذا ما انتقل عضو هيئة التدريس الى التعليم باللغة العربية .

ان عضو هيئة التدريس الذي يستوعب مادة تدريسه ، ويحقق مستوى علميا ممتازا في تدريسه الجامعي بلغة اجنبية ، سيرتفع مستوى

تدريسه عندما يعبّر باللغة العربية ، لغته القومية ؛ والسبب في ذلك انه بحاجة اولا الى استيعاب المضمون في مصادره الأجنبية ، وفهمه وهضمه ، ثم التعبير عنه باللغة العربية .

فكيف يمكن ان يهبط المستوى اذا كان الشخص نفسه ينتقل من التدريس بلغة اجنبية الى التدريس بلغته العربية ؟ فهو في مثل هذه الحال يرى أن من واجبه ان يستوعب المصطلحات والمفاهيم التي وردت عند المؤلف ، وان يستبدل بها صيغا بلغته العربية ؛ وفي ذلك مافيه من عملية ذهنية نشطة مبدعة ؛ في حين ان عضو هيئة التدريس الذي يدرّس بلغة اجنبية ، قد نجذبه المادة الجاهزة ، ويميل به الكسل الى تكرارها دون ان يتفهم دقائقها تفهما عميقا . ونحن اذ نتحدث في هذا الباب عن « تعريب التعليم الجامعي » فاننا نعني به العمق والأصالة ، وننأى به عن ان يكون مجرد ترجمة سريعة رديئة قد يقوم بها غير المؤهلين لممارستها.

ويطيب لي في هذا الصدد ان استشهد بتجربة خاصة في العلوم الهندسية خاضها الاستاذ الدكتور علي محمد كامل ، وسردها في حديثه عن « تعريب العلوم الهندسية في جامعة عين شمس » ، الذي القاه في مؤتمر تعريب التعليم الجامعي المنعقد في بغداد من الرابع الى السابع من شهر آذار ١٩٧٨ . والاستاذ ــ حيّاه الله ــ كان قد حصل على الدكتوراه في الهندسة من انجلترا يقول :

« مضى عليّ عقد من الزمان وانا ازاول التدريس بالخليط العربي الانجليزي ، قبل ان استجمع عزيمتي ــ وقد اصبحت استاذ المادة التي ادرّسها ، ورئيس القسم الذي اعمل به ، وهو قسم هندسة الطاقة بكلية الهندسة بجامعة عين شمس في القاهرة ــ واستندت الى نصّ قانون الجامعة الذي يعتبر العربية لغة التدريس ، ما لم تكن هناك عقبات في سبيل ذلك . وخطوت نحو التعريب الكامل للمحاضرة : فلم

اجد العقبات التي كان بعض الناس يتصوّرها .

فكثير من المصطلحات كان متداولا ، وان احتاج بعضه الى شيء من التهذيب ، وغيرها كانت تحتويه المعاجم ، وان اعتراه بعض التشتيت ؛ اما الباقي فقد افادتني خبرة التدريس لعشر سنوات خلت في الوثوق من معناه الى درجة تؤدي في يسر الى اختيار اللفظ العربي الصالح لتأديته .

وكان عليّ ان اتعود اتباع الاسلوب العلمي الصارم في التعبير .. حتى اسلك من اقرب الطرق واوضحها الى اذهان الدارسين ، فانقل اليهم المفاهيم في ترتيب منطقي سلس .» (٣) .

وثمة تجارب اخرى كثيرة في هذا الصدد ؛ وان اكبر مثال واوضحه تلك التجربة الجماعية الخصبة التي توفّرها لنا جامعة دمشق واساتذتها منذ اكثر من خمسين عاما . فقد انطلق هؤلاء الاساتذة الاعلام،بمجهوداتهم الفردية والجماعية احيانا ، وفي إطار ظروف صعبة وإمكانيات مادية محدودة ، للتعريب في محاضراتهم الجامعية ، وفي ترجماتهم ومؤلفاتهم وبحوثهم ... هذا مع العلم انهم قد تكوّنوا في الاصل علميا في جامعات اجنبية .

لا احد يزعم ان هؤلاء الرواد في النهضة الحديثة لم يواجهوا مشكلات حقيقية ؛ بل على النقيض من ذلك ، فقد واجهوا ومازالوا يواجهون تحدّيات صعبة في مجال إلقاء المحاضرات باللغة العربية . والمحاضر في حقيقة الامر يقوم بنقل العلم من اللغة التي تَعَلَّمه بها الى اللغة العربية ، من خلال عملية ترجمة فكرية ، ومجهود علمي عقلي مبدع في اختيار الصِيَغ ، وتركيب الجُمَل باللغة العربية ، لتأدية تلك المعارف والمفاهيم ،

---

٢ ــ تجربة في العلوم الهندسية ، الدكتور علي محمد كامل ، ص ٢ ــ ٤ .

وبالتالي للوقوع على المصطلحات العلمية .

لاشك أن ممارسة التدريس الجامعي والبحث العلمي والتأليف باللغة العربية، هي الطريق الوحيد الذي يضعنا على بداية الطريق في تنفيذ سياسة التعريب التي يجب أن تتبناها الدولة ؛ فمن خلال هذه الممارسة يستطيع أعضاء هيئة التدريس ايجاد المصطلحات العلمية ، والوصول الى الصِيَغ اللغوية العلمية ، مستفيدين من الانجازات العظيمة التي بُذِلت في بعض الجامعات العربية وفي المجامع اللغوية العربية .وثمة تجربة متواضعة قام بها مجمع اللغة العربية الأردني : فقد قام ، ضمن امكانياته المادية المحدودة ، بمشروع ترجمة الكتب العلمية الأساسية التي تُدَرَّس في السنة الاولى في الجامعة الأردنية وجامعة اليرموك . فاختار احدث الكتب العلمية التي تُدَرَّس في الجامعات الاجنبية في مجال الرياضيات والكيمياء والاحياء والجيولوجيا والفيزياء ، وشكّل لجانا من اعضاء هيئة التدريس المتخصصين الذين يقومون بالتدريس الجامعي في هاتين الجامعتين، وجميعهم من الاساتذة النابهين الذين تخصصوا في الجامعات الاجنبية. وخلال بضعة اشهر أنجزت الترجمة ، ودفعت معظم المشاريع الى الطباعة . وقد استفاد هؤلاء الاخوة من جميع الجهود الخيّرة التي بُذِلت في الجامعات والمجامع اللغوية العربية ، ومن المؤلفات والترجمات التي وُضِعت باللغة العربية . حدثني احد هؤلاء المتخصصين النابهين ، وقد اتمّ جميع دراساته الجامعية في الفيزياء في انجلترا ، انه وقف امام بعض المصطلحات ، ولم يكن امامه الا ان يأخذ اللفظة الأعجمية بأصواتها الناشزة كما هي ، او ان يأخذ ترجمة التعبير الى اللغة العربية . ثم قال: وفي اثناء مطالعاته لمقال في هذا المجال في مجلة « المقتطف » ١٩٣٠ ... كانت فرحته عظيمة حين وجد كاتب المقال يستعمل لفظة « حَشَكَ » للتعبير عن المدلول المطلوب ، فاستعملها هو ... لقد حدثني بذلك للتندر ، لان هذه اللفظة بمدلولها المحدَّد ، شائعة وذائعة في لغة العامة عندنا ...

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

وعلى كلّ فهي كلمة معجمية فصيحة .

وتجربة مجمعنا تجربة متواضعة ، نرجو أن تكون بداية طريق للنجاح في تعريب التعليم الجامعي ، وبالتالي جعل اللغة العربية لغة التدريس والبحث والتأليف دون تأخير ودون تردُّد .

لقد أوردتُ هذه الأمثلة السابقة لكي أخلُص إلى القول : إنّ عملية تعريب العلوم ، وجعل اللغة العربية لغة التدريس الجامعي والبحث العلمي والتأليف المبدع ، إنما هي عملية تنمو وتتقدم عبر الممارسة الفعلية والتنسيق المستمر بين ذوي الاختصاص العلمي في جميع الجامعات العربية ، ومؤسسات البحوث العلمية ، والمجامع اللغوية العربية .

كلُّ ذلك يجري في تفاعل مستمرّ من أجل التهذيب والتشذيب والتصحيح ، من أجل مسايرة اللغة العربية لجميع متطلّبات الحضارة الانسانية الحديثة . فهي عملية حيّة نامية،وسرُّ حياتها يكمُن في الاستعمال والتطبيق والممارسة . فاللغة تحيا بالاستعمال ، وتنمو بالتطبيق والممارسة ، ولا تحيا في بطون الكتب ومفارس المعجمات . وفي هذه العملية يمثّل عضو هيئة التدريس المكانة الأولى من حيث الفاعلية والتطبيق .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

الثورة العلمية والتعريب

لقد أصبح من الحقائق الثابتة القول : إنّ العلاقة بين التنمية والتربية والتعليم العالي والجامعي عميقة وجوهرية ؛ وان كل توسع في هذا المجال من التعليم يجب أن يتمَّ في ضوء حاجات القوى العاملة ، وحاجات التنمية الاقتصادية والاجتماعية في الحاضر وفي المستقبل ، وذلك ضمن الاهداف الانسانية الرفيعة التي تهدف الى رُقيّ الفكر الانساني والحضارة الانسانية في جميع جوانبها .

وقد راينا كثيرا من الدول الحديثة التي اجتازت مرحلة التخلُّف ، ودخلت مضمار الثورة العلمية ، كاليابان في اوائل القرن العشرين ،والصين

الحديثة في النصف الثاني من القرن العشرين ، قد رفعت لواء العلم للتنمية وللمجتمع . ومن البدّهيات أن تدخل هاتان الأمتان وغيرهما من الأمم الحديثة مضمار هذه الثورة العلمية من خلال اللغات القومية . وما كان من الممكن مطلقا أن تصل اليابان الى ماوصلت اليه من ذروة العلم والتقنيات الحديثة إلاّ من خلال لغتها اليابانية ؛ وكذلك القول في الصين ، وقد ورثت قرونا ثقيلة من التخلّف ، تراكمت على إرثها القديم من حضارة انسانية عريقة في القدم .

وكانت هذه الأمم قد اعادت النظر في جميع أنظمتها الجامعية والتربوية ، ووضعت خططا بعيدة المدى واخرى قصيرة المدى ، آخذة بعين الاعتبار ما تتطلبه التحوّلات الجذرية في الثورة العلمية ، سواء منها ما يتعلق بسيطرة الآلة والتسيير الذاتي ، أم مايتعلق بالمكانة الخاصة التي يحتلّها البحث العلمي من حيث هو عنصر اساسي في زيادة الانتاجية . ولا شكّ أن هذا الاتجاه الجديد يحتّم على النظام التربوي ان يُعِدَّ انماطا جديدة من الاختصاصيين والفنيين ؛ وفي طليعة هؤلاء يأتي الاختصاصيون بالصناعات الالكترونية ، والعلماء الباحثون في ميادين الكيمياء وعلم الحياة والذرّة بصورة خاصة ، وكذلك الفنيون الخبيرون بالوسائل الحديثة في الادارة والتسيير والتنظيم بصورة عامة (٤) .

وفي جميع الأحوال كانت اللغة القومية المنطلق الاساسي الذي تنطلق منه هذه الامم جميعها في ثورتها العلمية . فما كان لشعار « العلم للتنمية وللمجتمع » أن يكون له معنى خارج اللغة القومية ، وسيلة للتعبير ، ومقوّما من مقوّمات فكرها الابداعي وهُوِيّتها المميزة . ولذا راينا التأهيل اللغوي لأعضاء هيئة التدريس وغيرهم من الباحثين والفنيين في مجال التخطيط يحتلّ مكانة خاصة في برامج الإعداد والتدريب المستمر .

---

٤ ــ انظر : التربية في البلاد العربية ، الدكتور عبد الله عبد الدائم ، ص ٢٢٣ .

وهكذا نستطيع القول : ان الثورة العلمية قد ادّت الى تعميق مفهوم التربية المستمرة او الدائمة في حياة الانسان ، وفي حياة الجامعات والمؤسسات العلمية والحضارية المختلفة .

وما كان لهذا المفهوم التربوي ، أن تكون له آثاره العلمية والحضارية بمعزل عن اللغة القومية .

ونحن اذا وَجّهنا نظرنا صوب مجتمعنا العربي ، وبصورة خاصة صوب جامعاتنا العربية ،حيث يكوّن اعضاء هيئة التدريس جوهر وجودها، وجدنا اننا بالفعل أمام ثورة علميّة لابد قادمة ، لكي تزيل ما تراكم من غبار القرون في التخلف والجهل ، وتصهر من جديد ما تراكم من مخلفات الاستعمار، لكي تزيل الأوشاب ، ويظهر من جديد عنصر هذه الامة سليما نقيّا ، لكي تعاود مسيرتها المبدعة في ركب العلم والحضارة الانسانية.

ان التعريب ، أو استعمال اللغة العربية في التدريس الجامعي في جميع مستوياته ومجالاته ، وفي البحث العلمي والتقنيات الحديثة ، هو القاعدة الاساسية التي تُبنى عليها ركائز هذه الثورة العلمية المقبلة إن شاء الله . ومن دون ذلك يصبح كل تخطيط لا معنى له ، لانه يكون قد خالف طبائع الأشياء ، ونواميس التقدم والرقي . وفي مجال هذا التخطيط ، يهمّنا في هذا البحث جانب واحد من جوانب قضية التعريب ، هو الجانب الذي يتعلق بكيفية الوصول بعضو هيئة التدريس في جامعاتنا العربية ، ولاسيما في الكليات العلمية ، الى المستوى اللغوي اللائق، لكي يستطيع ان يتكلّم ويكتب بلغته العربية بشكل سليم ، وان كان الهدف البعيد الذي يجب ان تسعى اليه جامعاتنا العربية هو ان يكون المتخصص في اي علم من العلوم على معرفة واسعة باللغة العربية ، الى جانب اتقان لغة او لغتين من اللغات العالمية الحية .

لابد لكل تخطيط ناجح يهدف الى تأهيل اعضاء هيئة التدريس

وجعلهم قادرين على استعمال اللغة العربية في محاضراتهم وابحاثهم، ان يرتكز على منطلقات الواقع وما يستشرفه من مستقبل يتطلّع اليه ؛ سواء اكان ذلك في مجال بناء خطّة بعيدة المدى ، أم خطة قصيرة الأجل ، تهدف الى معالجة قضايا التحوّل وفترات الانتقال . وربما كان من المفيد ان لاندخل في جزئيات هذا التخطيط ، الذي لابد ان يتأثر بالظروف والاحوال المختلفة في كل قطر من اقطار العروبة ، وانما نعالج الموضوع من حيث المنطلقات العامة التي تُقيّدها مبادىء واهداف ، اصبحت تعتبرها أُمّتنا من المسلّمات التربوية في بنائها الحضاري والقومي والانساني .

يمكن ان ننظر الى موضوع إعداد أعضاء هيئة التدريس لغويا على مرحلتين : فالمرحلة الأولى تشمل إعدادهم قبل العمل الجامعي ،والمرحلة الثانية تتناول إعدادهم في اثناء الخدمة والعمل الجامعي .

إعداد اعضاء هيئة التدريس لغويا قبل العمل الجامعي :

لا يخفى على كل مهتمّ بقضايا اللغة العربية ان يسجّل حقائق محزنة في مجال ضعف المثقفين العرب ، والمتخصصين منهم في شتى العلوم في لغتهم العربية . وقد يصل هذا الضعف ، مع الأسف ، الى بعض المتخصصين في اللغة العربية ، وليس من مهمتنا في هذا البحث ان نستبين اسباب الضعف وطرق العلاج ، فقد اقيمت ندوات في هذا الموضوع ، ووُضعت توصيات مهمة ، ولكنها،مع الأسف،تنتظر طريقها الى التنفيذ . . . ولكن ما نودّ ان نشير اليه ، هو اننا لا نستطيع ان نبحث في ضعف اعضاء هيئة التدريس الجامعيين في اللغة العربية بمعزل عن ضعف طلابهم في لغتهم القومية ، وبمعزل عن اسباب الضعف المتراكمة في تعليم هذه اللغة منذ الطفولة ، وعبر المدرسة : بمراحلها الابتدائية والاعدادية والثانوية . بل لانستطيع ان نبحث في ضعف اعضاء هيئة التدريس باللغة العربية بمعزل ايضا عن ضعف الطلبة الجامعيين في هذه

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

هذا من ناحية ، ومن ناحية اخرى ، فان هذا التعليم الجامعي هو الـذي يُمِدّ التعليم الاعدادي والثانوي ، غالبا ، بالمدرسين . ومن هنا نرى مدى العلاقة الجوهرية بين التعليم الثانوي والتعليم الجامعي والعالي ، ولاسيما في مجال التعريب والعناية باللغة العربية .

فالتعريب ، من حيث هو استخدام اللغة العربية لغة للتدريس في جميع العلوم ، والعناية باللغة العربية السليمة ، من حيث الممارسة وفهم قواعدها النحوية والصرفية الأساسية ، واستيعاب متطلباتها كل ذلك يكوّن وحدة متكاملة توفّر للطالب الجامعي الحد الأدنى لفهم الحقائق العلمية ،وادراك المعارف المختلفة ،والتعبير عنها بسهولة ويسر. وفي جميع الاحوال ، نحن نعتقد أن دراسة النصوص العربية المختارة يجب أن تكون محور هذه الدراسة في جميع الكليات والاقسام العلمية .

ونحن في هذا البحث لا نريد أن نعالج جزئيات هذا المنهاج الذي يمكن ان يكون اساسا في النهوض بمستوى الطالب الجامعي في اللغة العربية ؛ ولكن من المفروض ان تحدّد الجامعة مستوى معينا في اللغة العربية يجب أن يجتازه جميع طلبة الجامعة ، مهما كانت تخصصاتهم . ولا شك ان مثل هذه الدراسة لن تكون هامشية ، بل يجب ان تؤدي الى رفع مستوى الطلبة العلمي ، وزيادة كفاياتهم في فروع تخصصاتهم ؟ فقد يُشترط كثير من الجامعات العريقة في البلاد المتقدمة ، عند استخدام عضو هيئة التدريس ، أن يجتاز مستوى معينا في اللغة التي سيدرّس بها . وما احوجنا في الجامعات العربية الى تطبيق هذه السياسة ، على ان نَدْعَمَها بتنظيم برامج معينة في الدراسات العليا تهدف الى تأهيل عضو هيئة التدريس الجامعي المرتقب ، لكي يصبح قادرا على استخدام اللغة العربية في مجال تخصصه ، تدريسا وبحثا وتاليفا ، وأن يؤخذ هذا البرنامج بالتقدير والاعتبار عند تعيين عضو هيئة التدريس في الجامعة .

إعداد اعضاء هيئة التدريس لغويا في اثناء الخدمة

ربما يمضي وقت طويل قبل ان نصل الى تحقيق اهدافنا في مختلف المراحل التعليمية : قبل المرحلة الجامعية منها ، وخلالها ، وما يتبعها من دراسات عليا . وليس في مقدورنا ان نضمن ، في المستقبل المنظور ، ان اية نسبة كبيرة من طلاب الدراسات العليا سيستفيدون من هذه البرامج والخبرات للتأهيل باللغة العربية . ومهما يكن من امر ، فان الحقيقة الواقعة تنبىء بأن نسبة كبيرة من اعضاء هيئة التدريس في الجامعات في الوقت الحاضر ، ولوقت قد يطول في المستقبل ، ستكون من هؤلاء الذين قد تمّ استخدامهم في الكليات والمعاهد والجامعات . واذا انطلقنا من واقعنا المرير ، حيث يشكو اعضاء هيئة التدريس من الضعف في اللغة العربية ، فاننا نخلص الى القول : انه من الواجب ، مع البدء بعملية التعريب عن طريق الممارسة الفعلية ، أن تقوم كل جامعة ، بل كلّ كلية وكل قسم مختص فيها ، بتخطيط برنامج يكفل رفع مستوى اعضاء هيئة التدريس في اللغة العربية ، وتدريبهم اثناء الخدمة ، لكي يتمكنوا من استعمال العربية لغة للتدريس والبحث العلمي .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

لقد اشترطت معظم الجامعات ، عند تعيين عضو هيئة التدريس فيها ، أن يكون حاصلا على شهادة الدكتوراه في مجال تخصصه ، ثم وضعت شروطا معيّنة في الانجازات العلمية والبحث العلمي من اجل الترقية من مرتبة الى اخرى ..... ولكنْ امام حجم المعارف الاساسية الذي يتزايد كل يوم ، وامام هذا التسارع الهائل في تطوّر العلوم ، ولاسيما العلوم التطبيقية والنظرية البحتة ، باتت الجامعات والمؤسسات العلمية مدعوة لأن تخطط برامج محددة ، موجهة لاعضاء هيئة التدريس ، من اجل تجديد معلوماتهم وزيادة فعالياتهم ، وأن لا تترك هذا الموضوع الخطير لقواعد وشكليات جامعية قد تجاوزت مرحلتها التاريخية . ففي الوقت

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

والقلب ، والمجاز ، والنحت ، والتوليد ، والترجمة ، وكذلك التعريب، سواء اكان بصياغة اللفظ بالنقل الصوتي الى العربية مع تحريف في الحروف والحركات والاوزان ، لتتناسق وباقي الالفاظ العربية ، ام بصياغة اللفظ بأصواته الاعجمية كما هي ....

وان تنظيم الندوات والحلقات الدراسية كي تناقش فيها جميع مشكلات التعريب ، والقضايا المهمة التي يواجهها أعضاء هيئة التدريس، وايجاد الحلول المناسبة ، يشكلان جزءا مهما من معالم هذا البرنامج . وان استعمال وسائل التقنية المتطورة في التعليم ، يجعل هذا البرنامج يسرا واكثر فعالية ، وذلك مثل استعمال الافلام العلمية المتخصصة ، وكذلك الافلام الراجعة (الفيدوتيب) والشرائح ، والكتب العلمية المبرمجة، وغير ذلك من الوسائل الحديثة . فان تسجيل محاضرة علمية باللغة العربية واعادتها للدراسة وملاحظة الاخطاء التي اقترفها عضو هيئة التدريس في برنامج التدريب ، لهي وسيلة فعالة في التصحيح الذاتي وتنمية القدرة اللغوية السليمة ... وهكذا فالنقاش المفتوح والحلقات الدراسية والتطبيق ، واستعمال التصوير المتلفز ، من أجل تقويم الأخطاء ، تشكّل بنودا مهمة في برنامج تأهيل أعضاء هيئة التدريس لاستخدام اللغة العربية .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

إن تصميم هذا البرنامج يجب ان يتخذ من النص محورا اساسيا لجميع فعالياته ، وان اختيار هذه النصوص عملية في غاية الاهمية بحيث توفر للدارس روافد لغوية مهمة في مجال تخصصه العلمي، فضلا عن فصاحة اللغة وجمال الاسلوب . ومن خلال هذه النصوص والمصادر العلمية المختارة من التراث العربي، يستطيع عضو هيئة التدريس أيضا ان يربط العلم الحديث بجذوره التاريخية التي تمتدّ عميقة في هذا التراث العربي، ليحقّق بذلك انطلاقة الأصالة العلمية الى جانب الاثراء اللغوي في التعابير

والمصطلحات .

ودون أن نخوض في دقائق هذا البرنامج،ومجالاته العلمية واللغوية، نقول : إنه من الضروري ان يُعْنَى بفن الترجمة عند عضو هيئة التدريس، لأنه في حقيقة الأمر مترجم ماهر سواء أكان ذلك في إعداد محاضراته أم في التأليف والترجمة العادية ، وانه من المهم أن يعرف عضو هيئة التدريس اللغة التي يُترجِم عنها معرفة دقيقة،وكذلك معرفة اللغة التي يترجم إليها،فضلا عن معرفة دقيقة لمجال تخصّصه العلمي،وهو موضوع الترجمة . فالترجمة ليست قضية لغوية فحسب ، ولكنها من حيث الجوهر تتعلق باختصاص وبمضمون معيّن ، يحتلّ فيه صاحب الاختصاص العلمي المكانة الأولى،حيث تتّضح له وحدة حقائق العلم ودقائقه .ولذا فمن الواجب ان نضع المعجم المختص في موقعه الطبيعي ، إذ لايكفي ان يلجأ المترجم ،أيًّا كان،الى معجممختصّ ؛ فما يذكره المعجم المختصّ لا يفهمه سوى صاحب الاختصاص .ومن هنا نريد ان نقرر أن اللغوي غير المختص، لا يمكن ان يكون إلاّ عاملا مساعدا في عملية التعريب والترجمة . ولعلّ من اعظم الخدمات التي يمكن أن يقدمها اللغويون في هذا المجال ، وضع كتاب شامل في اللغة والنحو والصرف ، ليستطيع المثقف العربي ، كما يستطيع عضو هيئة التدريس المختص في اي علم من العلوم ، ان يعود إليه بين الفينة والفينة،من اجل تقويم وزن او تصحيح تركيب لغوي او نحوي . وأن كتاب المرشد في اللغة يجب ان يوجّه لمعالجة المشكلات اللغوية والنحوية والصرفية التي يمكن أن تواجه المثقف العربي في حياته العلمية، وذلك من خلال نصوص ادبية وعلمية حيّة .

وطالما نحن بصدد الحديث عن (النصوص) العلمية : القديم منها والحديث ، نجد من الواجب أن نشير الى قضية فرعية ، ولكنها على جانب كبير من الأهمية،وهي ضرورة « الشكل » ، ولا سيما في النصوص

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

العلمية باللغة العربية .

فأسلوب التعبير العلمي يقتضي اثبات حركات الحروف في نهايات الكلمات ، حتى ننقل المفاهيم العلمية بدقّة الى القراء ، كما ان اثبات حركات بدايات الكلمات واواسطها يمنع اللبس ، واحتمال التحريف .

واما المجال الثاني الذي اشرنا اليه سابقا ، فيما يخص البيئة العلمية الخصبة المؤاتية لعملية التعريب، وبالتالي لفعاليات أعضاء هيئة التدريس ، فانها تتمثّل في القضايا الرئيسية التالية :

اولا : انشاء مراكز علمية متخصصة في جميع حقول المعرفة ؛ كأن يكون هنالك مركز للطب، وآخر للهندسة ، ومركز للكيمياء ، وآخر للفيزياء ، وكذلك للرياضيات، وهكذا، ويهدف كل مركز من هذه المراكز الى جمع الاعمال العلمية ، والحصول على المعلومات والنشرات من مجلاّت متخصّصة ودوريات وملخصات وغيرها ، وان يقوم كل مركز بتصنيف هذه المواد ووضعها في فهارس متعددة الأساليب والاغراض ، بحيث يحصر كلّ ما كُتب ، بمختلف اللغات عن موضوع علمي معين ، أو حقل علمي في العالم اجمع؛ ذلك لان ارشاد هذه الفهارس الى مصادر المعلومات ومراجعها وحجمها ومكان وجودها، يساعد أعضاء هيئة التدريس والباحثين العلميين مساعدة كبيرة.ومن دونها فإن كثيراً من الوقت والجهد يذهب سدى ؛ هذا فضلا عن بقاء أعضاء هيئة التدريس يدورون في مجالات ضيّقة وضمن امكانيات محدودة .

ثانيا : انشاء مركز رئيسي للتعريب والترجمة والنشر ، تكون مهمته نقل العلوم والتقنيات الحديثة الى اللغة العربية ، فيوفّر المصادر والمراجع العلمية باللغة العربية في جميع التخصصات على مختلف مستوياتها. ونحن نرى ان من واجب مثل هذا المركز ان يقوم بتعريب العلم

والتقنيات الحديثة ، كما ذكرنا ، لابمجرد ترجمة هذا الكتاب أو ذاك.

وهنا لابد من أن نشدّد على ضرورة وجود التعاون التام والتنسيق الكامل بين هذا المركز الرئيسي وبين المراكز العلمية المتخصصة، والجامعات، والمؤسسات العلمية، ومجامع اللغة العربية، من أجل وضع المقابلات العربية للمصطلحات العلمية والتقنية ، وتغطية ما يُسْتَحدث منها . فقد دلّت الاحصاءات التي بين ايدينا على أن عدد المصطلحات التي تُسْتَحْدَث كل عام يربو على عشرين الف مصطلح .

وأن تعريب هذه المصطلحات العلمية المتسارعة في نموّها ، لايوازيه في الأهمية الا قضيّة توحيدها في الوطن العربي ، لئلا تنشأ لغات علمية مختلفة نتيجة استعمال مصطلحات علمية مختلفة ؛ وفي هذا ما فيه من خطر كبير .

لقد باتت الحاجة ملحة لاقامة مثل هذا المركز الرئيسي ، واذا اردتُ ان احدّد هذا المشروع ، اجدني اقول : ولماذا لاتتبنّى، مثلا ، دولة من الدول ذات الامكانيات المادية الهائلة ، موضوع تأسيس جامعة دون طلبة ، تُطْلِق عليها اسم « جامعة التعريب »تحشد فيها خيرة العلماء المتخصصين ، لفترات دورية ، وتكون مهمتهم نقل العلوم والتقنيات الحديثة الى اللغة العربية ؟! وفي رحاب هذه الجامعة العتيدة تعقد المؤتمرات واللقاءات بين المتخصصين لبحث مشكلات التعريب التي يواجهونها في اثناء ممارساتهم الفعلية المبدعة، سواء منها ما يتعلق بالمصطلحات أم بالمصادر العلمية أم غيرها .

ان جامعة مثل تلك المقترحة ، ستدخل التاريخ الثقافي والعلمي لهذه الأمة من اوسع ابوابه ؛ هذا مع العلم ان مجالها الحيوي ، سيكون الوطن العربي كله في جميع اقطاره ، في جامعاته ومؤسساته العلمية

وطلابه وعلمائه ، ولاسيما ان من بعض اوجه نشاطها العلمي، اصدار المجلات العلمية والدوريات المتخصصة للعلوم المختلفة باللغـــــة العربية العلمية الموحدة .

الخلاصـــــــة :

وخلاصة القول ان وطننا العربي مُقْبل،ولا شك،على ثورة علمية ، لابد من أن ترتكز على تعريب التعليم في جميع مراحله ومستوياته ، وجعـــل اللغة العربية لغة التدريس والبحث العلمي في جميع حقول المعرفة . إن مثل هذه الثورة العلمية والتعليمية ستكون الوسيلة الوحيدة لكي تجتاز امتنا العربية وضعها الحاضر ، حيث تقبع على هامش الحضـــــــارة الانسانية ، لكي تأخذ دورها في المشاركة العلمية الكاملة ، وبناء حضارة أصيلة ، تصل ماضيها بحاضرها ، وتندفع نحو مستقبل زاهر ، فترغـــــد بخصوبتها حضارة الانسان ورقيُّه ، ويحتلّ العلم بصورة عامة ، وعضـــو هيئة التدريس في المعاهد والجامعات بصورة خاصة ، المكانة الاولى في هذه النقلة الحضارية . . . وفي ضوء هذا التطور السريع في الوسائـــل التقنية للتعليم في جميع مراحله ، سيُحْدُث تغيير اساسي في دور أعضاء الهيئة التدريسية ، من حيث استخدام الوسائل التقنية ، والتاكيد على مسؤولية الطلاب انفسهم في عملية مفهوم التربية المستمرة او الدائمة . ولابدّ من توجيه الاهتمام الى تطوير كلّ ما من شانه ان يبعث على التعلّم.

وان الركيزة الاساسية في هذه الانطلاقة العلمية والتربوية ، ستكون اللغة العربية ، من حيث كونها اللغة التي يستطيع ان يعبرّ بها المواطـــن العربي عن جميع حاجاته الحضارية وعن كل ما يتعلمه من معارف فـــي جميع مراحل التعليم المختلفة ، ومن حيث كونها لغة التدريس الجامعي والبحث العلمي ، ولغة العلوم والتقنيات الحديثة . ونحن نعتقد ان عملية التعريب عملية متكاملة ، تدور حول محور اساسي هو المعلم بصورة

عامة وعضو هيئة التدريس في الجامعات والمعاهد العليا بصورة خاصة. ومن اهم الجوانب التي يجب ان يُعنَى بها في تأهيل اعضاء هيئة التدريس لكي يتمكنوا من التدريس الجامعي والبحث العلمي باللغة العربية، ما يلي :

١ ــ أن تتخذ الدولة قرارا سياسيا ، في أعلى مؤسساتها التشريعية ، بوجوب جعل اللغة العربية لغة البحث العلمي والتدريس في جميع مراحله : الابتدائية، والاعدادية والثانوية، والجامعية، والدراسات العليا ؛ وذلك لكي تأخذ على عاتقها الدعم المادي والمعنوي من اجل تنفيذ هذه النقلة التاريخية .

٢ ــ العناية التامة باللغة العربية منذ مراحل الطفولة الاولى ، وفي جميع مراحل التعليم ، وضرورة اعادة النظر في الكتب المدرسية ، والمناهج ، ووسائل التعليم ، وسياسة إعداد المعلمين ، في ضوء النظريات التربوية والوسائل التقنية الحديثة . وكذلك وجوب جعل اللغة العربية الفصيحة لغة التدريس في جميع المواد ، وان تنطلق في هذه المراحل من المبدا القائل ان كل معلم هو معلم للغة العربية. هذا مع الحرص على شكل جميع الكتب المدرسية شكلا كاملا .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

٣ ــ ان تفرض الجامعات ، في جميع الكليات ، مستوى معينا في اللغة العربية يُعتبَر متطلبا اساسيا لتخرُّج الطالب الجامعي في مجال تخصصه.

٤ ــ أن تُنظَّم دراسات لغوية في اثناء الدراسات العليا ، تهدف الى تمكين من ينضمّ اليها من أن يقوم بالبحث العلمي والتدريس الجامعي باللغة العربية ، وان يقدَّر من ينهي هذا البرنامج تقديرا مجزيا عند التعيين في عضوية هيئة التدريس الجامعي .

٥ ــ ان تُنظَّم برامج للتدريب المستمر لاعضاء هيئة التدريس في الجامعة في اثناء خدمتهم ، وذلك لتأهيل اعضاء هيئة التدريس من اجل القيام باعبائهم التدريسية باللغة العربية ، وان تشتمل هذه البرامج

على القضايا الأساسية في النحو والصرف واللغة ، ومشكـــلات التعريب والترجمة ، وذلك عن طريق محاضرات وحلقات وندوات للنقاش المفتوح ، مع الاستفادة من وسائل التقنية الحديثة في مجال التعليم ، مثل التصوير المتلفز ، والنصوص المبرمجة ، والتسجيلات، وغير ذلك .

٦ ــ ان يوضع في ايدي اعضاء هيئة التدريس كتابٌ خاص باللغة وقضاياها الأساسية في النحو والصرف والأساليب اللغوية ، لكي يكون مرشدا يمكن الرجوع اليه بين الفينة والأخرى من اجل التصحيح الذاتي .

٧ ــ انشاء مراكز علمية متخصصة في جميع حقول المعرفة من اجـــل جَمْع الاعمال العلمية في أهم اللغات الحية وفهرستها ، لمساعـــدة اعضاء هيئة التدريس في بحوثهم وإعداد محاضراتهم .

٨ ــ انشاء مركز رئيسي للتعريب والترجمة والنشر ، وربما كـــان « جامعة »دون طلبة ، حيث يُحشد فيها اهم المتخصصين والعلماء ، وتكون مهمتهم تعريبُ العلوم والتقنيات الحديثة ،وإصدار الموسوعات العلمية ، والمجلات ، والدوريات المتخصصة باللغة العربية ، ليكون مجالُها الحيوي جميع الأقطار العربية : بجامعاتها ومؤسساتهـــا العلمية وطلابها ، وان يُحْـرَص على ان يكون جميـــع منشوراتهـــا باللغة العربية مشكولة شكلا تاما ؛ وذلك لأن شكل اواخر الكلمات ضرورة قصوى تتطلبها طبيعة الاسلوب العلمي الدقيق ، ولا سيما في نقل المفاهيم العلمية ، كما ان شكل اول الكلمة ووسطهايزيل اللبس. ويتحوَّل الى عادة متأصلة في الكتابة .

٩ ــ ان تأهيل اعضاء هيئةالتدريس لكي يستطيعوا استخدام اللغة العربية في البحث العلمي والتدريس ، لايمكن ان يُنْظَر اليه الا من خـــلال جميع هذه العوامل بصورة كلية ، ومن خلال الممارسة الفعلية والبدء

بالتعريب الكامل ، دون تاخير او تاجيل .

الدكتور عبد الكريم خليفة

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

المصادر والمراجع

١ ــ مشكلات التعليم الجامعي في البلاد العربية ــ الحلقتان الاولى والثانية
الحلقة الاولى : بنغازي ــ مايو ١٩٦١ .
الحلقة الثانية : بيروت ــ مايو ١٩٦٤
القاهــرة

٢ ــ المؤتمر الاول لاعداد المعلمين في المملكة العربية السعودية
٨ ــ ١٢ صفر ١٣٩٤ الموافق ٤/٧/مارس ١٩٧٤

٣ ــ مؤتمر تعريب التعليم العالي في الوطن العربي
بغداد ٤ــ١٩٧٨/٣/٧

٤ ــ دليل الجامعات العربية ، القاهرة ١٩٧٦

٥ ــ جورج شهلا وعبد السميع مرسي ، الوعي التربوي ومستقبل البلاد العربيــة بيروت ، ١٩٦١ م

٦ ــ عبد الله عبد الدائم ، التربية في البلاد العربية ــ حاضرها ومشكلاتها ، ومستقبلهـــا بيروت ١٩٧٤ م .

٧ ــ عبد الغني النوري وعبد الغني عبود ، نحو فلسفة عربية للتربية ، ١٩٧٦ .

٨ ــ نعيم عطية ، معالم الفكر التربوي في البلاد العربية في المئة سنة الاخيرة بيروت .

٩ ــ علي محمد كامل ، تجربة في العلوم الهندسية ، بغداد ١٩٧٨ .

١٠ ــ بول وودرنج ، اتجاهات حديثة في اعداد المعلم ، ترجمة الدكتور حسين سليمان فــوده القاهرة .

PAUL L. DRESSEL, The undergraduate curriculum in higher education , Washington , 1963

JENN THOMAS, Teachers for the schools of tomorrow, UNESCO , 1968

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

صناعة المعاجم والجدول الهجائي الكامل
للأستاذ نجيب اسكندر

في وسعنا أن نكتب في العربية أي لفظ بمجرد سماعه ، فالاملاء العربي سويّ ، لكنه ما هكذا هو الامر في بعض اللغات الأوروبية، حيث الإملاء اصطلاحي ؛ فلو اردنا مثلا أن نكتب في الانكليزية اللفظ « تو » لمثلت امامنا ثلاث طرق تتوقف على المعنى المقصود : too ، two ، to واللفظ « رايت » يمكن أن يكتب بأي من هذه الصور ، write ، right ، rite . وفي صناعة المعجم نرى العكس تماماً ففي حين يكون لكل مفردة مكانها الصحيح في المعاجم الأوروبية ، فيه يضعها المؤلف، وفيه يجدها المراجع بلا ادنى صعوبة في الحالين ، نلمس في المعجم العربي حيرة المؤلف في تعيين موضع كثير من المفردات، وحيرة المراجع في الاهتداء إليها . ويرجع الفضل في سهولة المعجمية الغربية إلى كون الجدول الهجائي عندهم كاملا .

الترتيب المعجمي

كان المعجم العربي يرتب حسب الأصول ، فيثبت كل مزيد ومشتق تحت اثلة المجرد، ولم يُثر هذا الترتيب ، على تعدد الطرق في تطبيقه ، الاشتباه في صلوح الجدول الهجائي المعتمد .

أما الآن ، وقد بدا الاتجاه إلى الترتيب اللفظي الذي تُدرَج فيه المفردات حسب حروفها، كما هي الحال في دليل الهاتف ، فيصبح اكمال الجدول وضبطه ضرورة بالغة في كل عمل معجمي .

صيـــغ معجمية

يُدرَج الفعل في المعجم العربي في صيغة الماضي باعتبارها الأصـــل الذي يصرَّف منه المضارع والأمر . ويُفترض في الفعل عند اثباته في المعجم ان يكون مطلقاً ؛ لكنّ جميع الصيغ الفعلية العربية مسنَدَة، بما في ذلك صيغة فَعَلَ، وهي ابسط تصاريف الماضي، وعند الوقف تَطرح هذه الصيغة الفتـــح لتُلفَظ ساكنة . ومن الصواب ان تُؤخذ الصيغة الوقفية الساكنة هذه لتكون الصيغة المعجمية للفعل ، بسبب افتراض الصرفيين ان صيغة فَعَـــلَ، المفتوحة الآخر، هي الاصل، ووَضعوا قاعدة لما أسموه تبدُّل حركة الماضـــي في التصريف . لكنْ إنْ نحن افترضنا ان الأصل هو الصيغة الساكنة فَعَلْ، ادركنا ان ثمة لا فتحة تُبْدل، بل سكون يلازم الفعل المطلق، وما الفتحـــة في الحقيقة سوى نوع من ضمير بارز متّصل تدخل على الفعل المطلـــق لتُخَصِّصَه للغائب المفرد، كما تدخل عليه الفتحة الطويلة (الالف) لتُخَصِّصَه للغائب المثنى، الى آخر هذه التصاريف .

وتُدْرَج معظم الأسماء مضمومة الآخر ومعرَّفة بالأداة . والذي اراه ان وجود الأداة لا يتفق مع الترتيب المعجمي الذي يقتضي ادراج المفـــردة حسب الحرف الأول فيها . والأفضل، اذا ما أُهملت اداة التعريف ، الاكتفاء بالضمة غير منوّنَة ، فما التنوين في الواقع سوى اداة تنكير .

وكذلك هي الحال في المنقوص ، فليس ثمّة من موجب لحذف الياء من آخره عند تجريده من اداة التعريف. وقد درج نفر من الثقات علـــى الاحتفاظ بياء المنقوص في كل حال .

ونظراً لإهمال علامات الحركة والتنوين في الكتابة اليدويـــة وفي الطباعة اليومية، جُرّت العادة بزيادة الالف بعد تنوين الفتح فلا تهمل ، لان الجمهور يعدّها جزءاً من احرف الكلمة .

لكن هذا الحرف الذي لا قيمة املائية له، وما كان القصد منه سوى

التعويض عن علامة التنوين،من شأنه الاخلال بالترتيب المعجمي . اكتفي بمثال واحد : ابدٌ ، ابدٌ (ابدًا)،ففي الترتيب الهجائي الصحيح تجيء ابدٌ قبل ابدٌ ، لان الفتحة تسبق الضمة ، لكن زيادة الالف تقضي بعكس هذا الترتيب .

على هذا يُسْتَحْسَن الاستغناء عن الالف في طبع المعاجم الكاملة التشكيل، اكتفاءً بعلامة تنوين الفتح،كما هو الحال في الاسماء المقصورة والممدودة والمنتهية بتاء التانيث ، فهذه كلُّها لا تزاد عليها الالف في اي حال.

وهكذا يمكن ان يتوفّر للمعجم صيغ ملائمة : الفعل الماضي ساكن الآخر،والاسم نكرةً غير منوّن،والمنقوص كاملا،والمنصوب مجتزءا بعلامة التنوين دون الف .

الحروف

اذا حلّلنا النطق البشري، لاحظنا انه يتالف من اصوات متتابعة يختلف بعضها عن بعض اختلافا اساسيا ؛ كما نلاحظ ان الصوت الواحد يقف احيانا بمجرد نطقه،لكنه في احيان اخرى يظلّ يتردد بعض الوقت، متخذا في تردده اتجاهات متباينة . وتسمى مدة التردد واتجاهه بالحركة .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ويمكن ان نشبّه الأصوات بالجوهر،والتردد الذي يصحبها أحيانا بالعَرَض .

وقد اقتصرت الأشكال الأولى التي وضعها الانسان للرمز الى الأصوات على اظهار الاختلافات الأساسية في وقع الاصوات على الاذن ، مثل الاختلاف الذي نحسُّ به بين صوت اللام وصوت السين .

لكنَّ الانسان يتعذّر عليه ان ينطق كلاما مؤلّفا كلّه من اصوات ينتهي كل منها عند نطقه،فبدات المحاولة لابتداع اشكال ترمز الى تردد الاصوات، واتجاهات هذا التردد .

وفي حين تُعْرف الاشكال التي ترمز الى الاصوات بالحروف الصامتة، فقد اصطلح على تسمية الاشكال التي ترمز الى الحركات بالحروف

المصوّتة

وقد عَمَدت بعض الشعوب الى اظهار كلّ حرف صامت باشكال مختلفة ترمز الى انواع الترددات التي يتخذها هذا الحرف في الكلام .

وتمثل هذه الطريقة القصور ـ قصور الاقدمين ـ عن ادراك الحركة عنصراً إضافيا يمكن ، رغم لطافته ، الرمز إليه بشكل خاص به. ويظهر اثر هذه الطريقة في اللغات الاوروبية ، إذ صوّروا الهمزة بعدة اشكال، ليدلوا على مختلف الحركات في نطقها a e i o . لكنهم عندما جاء دور الحروف الصامتة الاخرى، تركوا الحرف على حاله واتبعوه ، إظهاراً لحركته ، بالاشكال التي رمزوا بها الى الهمزة متحركة .

وهكذا صار لاشكال الهمزة وظيفة مزدوجة ، فهي تُلفَظ همزة متحركة اذا جاءت بداية مقطع، وتكون مجرّد حركة عندما توضع بعد اي حرف صامت آخر .

وتحتفظ العربية بظاهرة من هذا النوع ؛ فما الحالات التي تُكتَب فيها الهمزة فوق الالف او الواو او الياء، إلاّ اثراً من هذه المحاولة للرمز الى الصامت متحركاً بتبديل شكله .

لكنّ، في حين فقدت الهمزة في اللغات الاوروبية اسمها ورسمها الخاصين، ولم يبق منها سوى اللفظ ، فإنها في العربية تحتفظ ، بالإضافة إلى لفظها ، باسمها، وتتوّج جميع الاشكال التي تتّخذها بعلامتها المميّزة ، بل إنها في بعض الحالات تظهر مجردة من اي شكل إضافي .

الحروف المصوتة

ومن جهة اخرى، فعندما ارادوا في العربية اثبات الحركات، استعانوا، كما رأينا في اللغات الاوروبية ، بأحرف صامتة هي ، فضلا عن الهمزة، الواو والياء . ولم يكن اختيار هذه الاحرف الثلاثة بدون مبرر من قواعد التصريف .

ويسمى الحرف الاول في العربية واللغات الاخرى بالالف، ومن هنا عُرِفَت حروف الهجاء بالالف باء ، لكنه في العربية يسمى ايضا ، بوصفه صامتاً ، بالهمزة . وعندما صار هذا الحرف يُرْمز الى الفتح، سُمّي الفتح بالالف . وخطر للبعض بعد مدة ان يزحزحوا الفتح عن موضع الصدارة منعا للالتباس، ولقصورهم عن تصوّر الحركة في شكل مستقل، عمدوا الى حرف صامت آخر هو اللام، فكانت اللام الفا .

وفي اللغات الأوروبية تظهر الحركات بجميع انواعها واقدارها في شكل حروف تتلو الصامت . ولم يدوّن في العربية سوى حركات ثلاث . ولما كانت الاحرف التي اختيرت لاظهار هذه الحركات لا تبيّن قدر الحركة ، جعلوا يشيرون الى الحركة القصيرة بالنصّ عليها: (فتح فسكون فضم). واخيرا فطنوا الى اظهار الحركات القصيرة شكلات فوق الحروف الصامتة أو تحتها .

وقد مرك التأخر في اظهار الحركة القصيرة ما نراه في ضبط الفعل الناقص وبعض حروف المعنى، مثل متى ، إذا ؛ فالحركة هنا قصيرة، ولما لم تكن قد وُجِدَت بعد طريقة لاظهار الحركة قصيرة، ضُبطت هذه الفئة من الكلمات بالفتح الطويل .

إن وضع الحركات القصيرة بصورة شكلات تختلف عن الحروف، شاهد على احساس واضعيها بأن الحركة من عنصر آخر غير عنصر الصوت في حدّ ذاته . ونحن نرى مثل هذا في تدوين الموسيقى، فبينما يُرْمز الى انواع النغمات بموضعها من المدرج، يُرْمز الى الازمنة التي تستغرقها بعلامات خاصة .

على أن هذه الطريقة البارعة في اظهار الحركة القصيرة لم تُضْمن لهذه الحركة من الحرمة ما للحركات الطويلة التي تظهر في شكل احرف . ففي الكتابة والطباعة غالبا ما تُهْمل الحركة القصيرة، فتجيء الكتابة سهلة، لكنها

تذبمة الضبط .

وفي الصرف العربي يختلف دور الحركات القصيرة عن دور الطويلة . لكنّ في علم الاصوات فالنوعان يجتمعان في مفهوم مشترك، هو ما يسمى في اللغات الاوروبية بالفاولز . ولسنا نجد في العربية لفظة مقابلة ؛ ففي حين تُعرَّف الحركة الطويلة بحروف العلة، او حروف المد، تعرف القصيرة بالحركات او بالشكلات. ويمكن وصف الفرق بين الحركات الطويلة والقصيرة بانه كمّيّ لا كيفي ؛ فالفتحه والضمة والكسره لا تختلف عن الالف والواو والياء الا بانها أقصر ترددا : نام لم ينم . يقول لم يقل . يبيع لم يبع .

ولما كانت الحركات جميعها، من طويله وقصيره، جزءا اساسيا من بنيه الكلمات مسما للحروف الصامته، فإن الجدول الهجائي لا يكون كاملا ومعتمدا إذا لم يشمل الحركات .

وعلى الرغم من الاختلاف في الشكل بين الحركات الطويلة والقصيرة، وعدم توافر اسم مشترك، فقد قبل الأقدمون الى الصلة بين كل حركة قصيره والحركة الطويلة المماثلة لها في الاتجاه، واسموا هذه الصلة بالموافقه .

وقد حاول الفيومي، كما يقول في مقدمة « المصباح »، ترتيب هذا المعجم بتتبع الحركات القصيره على الحرف الواحد قبل الانتقال الى الحرف التالي، لكنّه عدَلَ عن هذا الترتيب لما بدا له من وعورته . ويمكن ان نعرّف هذا الترتيب، الذي حاوله هذا اللغوي النبت، بنظام الشوط الواحد، وهو المتبع في المعاجم الاوروبية . لقد جاءت الفكرة قبل اوانها . ولا ريب في ان تكون هي المنبعة لو أُعطِيَت الحركات القصيرة شكل حروف سوية .

وفي الوضع الحالي ليس امامنا سوى مواصلة نظام الشوطين: تناول المفردة، وتتبّع الحركات على حروفها واحدا واحدا قبل الانتقال الى المفردة التالية .

الكتابـــة المنفصلـــة :

من المرجح ان رموز الاصوات الكلامية، التي نسميها الحروف الهجائية، وُضِعَت اول ما وُضِعَت منفصلة . وكان هذا النظام ملائما لوسائط الكتابة المستعملة آنذاك، كالنقش في الحجر، او الخط على الفخّار . وما تزال لغاتٌ كثيرة تُكْتَب بحروف منفصلة ولا تعرف الوصل ابدا . وفي العربية نفسها، الفصل غير شامل، فثمة مفردات لا تتّصل حروفها في حـــال : اداري . ارادات .

وتطوّرت وسائط الكتابة، فظهر الورق والقلم، الامر الذي اقتضى وصل الحروف . وقد بدأت الارامية هذا الاتجاه، وتبعتها العربيـــة . بل ان الاوروبيين اوجدوا نمطاً مصلاً من الحروف للكتابة بالورق والقلم .

لقد استلزم وصلُ الحروف العربية تعديلُ اطرافها، مما شوّه احجامها، وقلّل من الفروق بين اشكالها، الامر الذي اضطر معه الى الاستعانة بالنقط للتمييز بينها، وحال دون ابتداع حروف جديدة ترمز الى الحركات القصيرة، فرُسمت هذه الحركات بصورة شكلات .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ورغم تقبّل المطبعة للحروف المنفصلة، فقد تمسّك الطابعون بالحـرف المتصل، واخذوا يكيّفونه للتضييد الطباعي، متجاهلين الدعوات القوية التـي ظهرت بُعيد دخول المطبعة لاستعمال حروف منفصلة في الطباعة .

وفي سنة ١٩٤٧ دعا مجمع القاهرة ، وكان اسمه اذ ذاك مجمع فؤاد الأول ، الى مسابقة لتيسير الكتابة العربية ، فكان اقتراحي فصل الحروف في الطباعة، واعطاء الحركات القصيرة اشكال حروف عادية، على غـــرار الحركات الطويلة، وتسوية مشكلة الهمزة ؛ لكن المجمع قرّر في نهاية الأمر حفظ جميع المقترحات التي وردت اليه .

وبعد مدة من مسابقة المجمع، عاد الى لبنان المغترب نصري خطّار ،

وعرض آلة تنضيد تُسْبك الحروف منفصلة . لكن هذا الحدث لم يُلْقَ في حينه ما يستحقّ من الاقبال لدى اوساط الطبع والنشر . وحين شُرع صانعوا الحاسبات (الكومبيوتر) يُدخلون الحروف العربية،فضّلوا الحرف المنفصل،وبذلك بدات الحروف المنفصلة تغذّ مسيرتها الحالية .

ميزات فصل الحروف

ان فصل الحروف في الطباعة،فضلا عن فائدته في تبسيط عملية التنضيد الطباعي وتسهيل تعلم القراءة،سيكون من شأنه التمكينُ من تحويل الحركات القصيرة من علامات ثانوية الى حروف عادية،وايجادُ ما يعرف بالحرف الكبير (كابيتال) للعناوين وبدايات الجمل واسماء الاعلام، ووضع جدول عربي مقابل لجدول IPA يرمز الى الأصوات غير المعروفه في العربية،بقصد ضبط المفردات الاجنبية .

وفي صناعة المعجم خاصة يمكن ، عند فصل الحروف ، ايجادُ مخرج عملي لمشكلة تَقَبُّل الحرف الواحد لاكثر من حركة : ففي العربية افعال واسماء يصحّ ان تُلفظ الواحدة منها على عدة وجوه،من حيث السكون والحركة الطويلة او القصيرة،والتخفيف والتثقيل بدون اي تبدل في المعنى؛ اكتفي منها بمثال واحد هو:اصبع،فإن كلاً من الهمزة والباء تقبل ايا من الحركات الثلاث . ويتمّ اثبات هذه الحالة في المعاجم عادة إما بتكرارادراج المفردة بمختلف الحركات،او باظهار الحركات جميعا دفعة واحدة على الحرف،او بالنص أنّ الحرف ثلاثي الحركة . ولو فُصِلَت الحروف لتُيَسّر وضع رموز خاصة في شكل حروف (حركات) لهذه الحالات .

ثم ان الحروف المنفصلة تفوق بقوتها التدوينية الحروف المتصلة،وهذا يجعلها اشد ملاءمة للمعاجم . ونلاحظ في « مختار الصحاح » للرازي ، الذي طبع قبل سنوات في القاهرة بتحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد ومحمد عبد اللطيف السبكي،ان المفردات كُتبت منفصلة ، فكان هذا من

استاذين جليلين من المدرسة التقليدية تعبيراً عن ادراكهما تطلّب المعجم للحروف المنفصلة .

النمـــط

لدينا الآن نمطان من الحروف المنفصلة : نمط خطّار الذي سار على اساسه الكومبيوتر ، والآخر هو الحروف المطبعية كما تظهر منفصلة في الحالات التي لا تَقْبَل الوصل .

لكن يبدو عند التأمل ان هذين النمطين كليهما غير صالحين للطباعة؛ فقد اكتفى خطّار بالفصل الجسماني بين الحروف المتصلة،ولم يحاول ايجاد نمط خاص من الحروف المنفصلة ، ولهذا جاءت حروفه مستهجنة ؛ اما الحروف المنفصلة اساسا في الطريقة المتصلة،فانها لو صُفّت لتؤلف كلمات وسطوراً لبدت متنافرة عاطلة من الجمال .

لقد اكتسبت الحروف المتصلة جمالها من توفر اجيال بعد اجيال من الخطاطين على تطويعها وتحسينها ، ولا شك ان في وسع الخطاطين اليوم ان يبتدعوا اطرزة مختلفة من حروف منفصلة تتسم بالبساطة والوضوح، والتمايز فيما بينها،والجمال الاخاذ .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

الجـــدول الهجائي

يمكن تشبيه الاسلوب الصحيح في الترتيب المعجمي بطريقة ترتيب الاعداد : فالذي يحفظ جدول الآحاد،ويعرف كيف تُكتَب بهذه الارقام العشرة مختلف الكميات،يستطيع،حتى دون إلمام بالعمليات الحسابية،ان يرتّب اي مجموعة من الاعداد حسب قيمها الكمية .

وفي الجدول الهجائي، الموضوع هو الأشكال التي تُستعمل في تدوين الاصوات على اختلافها . ويعرف هذا الباب من قواعد اللغة الذي يعالج الجدول، بـ « الرسم »،وهو مستقل بطبيعته عن الصرف.وادخال اي اعتبار

صرفي من شأنه الاخلال بقواعده .

لقد مرّ الجدول الهجائي العربي بأنواع من الترتيب، منها الابجدي، ومنها الترتيب الصوتي الذي يتمثل في تقاليب « كتاب العين » . اما الترتيب الحاليّ فيقوم على اساس اشكال الحروف، ويبدو مع ذلك ترتيباً عملياً . على انه لكي يصحّ اعتماد هذا الجدول بصورة مضبوطة في اي عمل معجمي، وفقا لاملاء المفردات، ينبغي ان يشتمل على جميع الاشكال المستعملة في الكتابة من حروف وحركات ؛ ذلك ان المفروض ان يجد المُراجع جميع هذه الاشكال في الجدول، ويتبيّن موضع كل واحد منها، ليستطيع ان يجد المفردة في المعجم في سهولة .

الهمـزة .

تُعرَف الهمزة احيانا باسم الالف، وتظهر في بداية الكلمات مركبة على الالف، بل انها كثيرا ما تُكتَب بصورة الف خالية من سمتها الخاصة . وعندما تَرِد في كلمة متبوعةً بالالف، يبدل شكلها وتوضع فوق الالف، وتسمى مدّة . وفي حالات اخرى تظهر الهمزة مركّبة على الواو او الياء . وفي التصريف، فانها تشارك الحركات فيما يسمى بالاعلال . كل هذا اسبغ على هـــذا الحرف الصامت السويّ شيئا من الابهام، واقتضى وضع قواعد لكتابته .

لقد ادى وصل الحروف في الكتابة الى شيء من التعديل في شكـل كل حرف، حسب موضعه من الكلمة ؛ وهذا التعديل امرُه يسير ولا يتعارض مع الترتيب المعجمي . لكنّ الهمزة يتبدّل شكلها، لا وفقا لموضعها من الكلمة، بل وفقا لحركتها او حركة ما قبلها ؛ وهذا خارج عن اصول الرسم، ويعود الى اعتبارات صرفية، ولا يتفق مع الترتيب المعجمي الصحيح والطباعـــة المتطورة . ولما كان هذا الشذوذ ليس من طبيعة الهمزة ، يمكن تسويتـــه وكتابة الهمزة على غرار بقية الحروف .

وفي فئات معينة من الكلمات المبدوءة بالهمزة، يُهمَل نُطق الهمـــزة في

الدرج . وللتنبيه على هذا رُسِمت هذه الهمزة بشكل خاص يعرف بهمزة الوصل، لكنها لم تدخل في الجدول الذي جعلوه مقتصراً على شكل واحد لكل حرف صامت ، واستكمال الجدول يقتضي ادخال هذا الشكل .

لا شك ان اظهار الهمزة المتبوعة بالألف بالشكل المعروف بالمدة ترتيب عملي في الكتابة اليدوية ، لكن ليس لهذا الشكل موضع في الجدول الذي يقتصر على رموز الأصوات البسيطة غير المركّبة . وكل محاولة لاستعمال هذا الشكل في المعجم من شانها الاخلال بالترتيب الصحيح المستند الى الجدول . وينبغي ادراج كلّ همزة متبوعة بالألف على حالهما ، كما هو الامر مع الهمزة والواو والهمزة والياء .

التاء المربوطة

تُلفظ تاء التانيث عند الوقف شبيهة بالهاء، ولهذا وضعوا لها شكلا خاصا كما فعلوا في همزة الوصل، وينبغي اكمال الجدول باضافة هذا الشكل الآخر للتاء الى جانب الشكل العادي .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

الألف

ليست الالف سوى حركة فتح طويلة ، ولهذا لم يكن لها موضع في الجدول الذي لم يتصوّر واضعوه ان يكون للحركة شكل خاص ، وعمدوا الى اظهارها منطفّلة على الهمزة ، ثم جعلوها متطفلة على السلام .

لكننا ندرك الآن ان الرمز الى الحركة بشكل مستقلّ امر ممكن ؛ وعلى هذا نضاف الالف الى الجدول ، ومكانها الى جانب الواو والياء، كما فطن الذين اختاروا لها اللام ، وكما يفهم من ادراج المعاجم التقليدية للأجوف الواوي في هذا الموضع .

وعندما تجيء الالف آخر الكلمة تُكتب احيانا بشكل ياء مهملة . وقد ابتدع الرسم والاسم لاعتبارات صرفية لا موجب لها من اصول الرسم .

على انه ما دمنا نستعمل هذا الشكل ينبغي اثباته في الجدول الى جانب الالف العادية .

الـــواو والياـــاء

يكون هذان الشكلان حرفين صامتين ، كما يكونان حركتين طويلتين. والتفريق بين الوظيفتين غير صعب في الكتابة الكاملة التشكيل .

تكون الواو او الياء حرفا صامتا اذا جاءت متحركة بحركة طويلة او قصيرة ، او جاءت ساكنة وما قَبْلَها متحركا .

تكون الواو او الياء حركة اذا جاءت غير متحركة بعد حرف ينتظـــر التحريك .

وينبغي ان ترد في الجدول اشارة الى ازدواج وظيفة هذين الحرفين.

وفي الترتيب المعجمي فان المفردة التي تكون فيها الواو او الياء حرفا صامتا تجيء قبل مثيلتها التي يعمل فيها هذا الحرف حركة .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

كما ينبغي أن تحتفظ الياء الصامتة بالتنقيط عند ورودها في نهايـــة الكلمة،لتلافي الالتباس مع الياء المهملة التي هي شكل آخر للألف .

الحركات القصيرة

لما كانت الحركات القصيرة جزءا اساسيا من الكلمة،ينبغي ادراجها في الجدول،وضبط ترتيبها وفقا لترتيب الحركات الطويلة .

الشَـــدّة

عندما يتتابع الحرف الواحد ساكنا فمتحركا،فانه يُكتب شكـــــلا واحدا تعلوه علامة تعرف بالشَّدّة . ان الفكرة في الرموز هي ابتداع شيء صغير يرمز الى شيء اكبر ، لكن الشدة وقد أُوجِدَت لاعتبارات صرفية لا

تؤدي هذا الغرض ، فهي عبارة عن شكل بليد يوضع فوق الحرف فيشوّه الكتابة،ولا ينوب الا عن شكل واحد هو الحرف المحذوف رسمه .

لكن ما دمنا نستعمل الشدة،فان الترتيب المعجمي الصحيح هو ادراج المفردة ذات الحرف المشدد وفقا لحركة الحرف الثاني ؛ لكنْ في حالة وجود كلمة مماثلة غير مشدّدة فان هذه الكلمة المماثلة غير المشدّدة تُدْرَج أولا .

ويقتضي ترتيب المعجم اللفظي ادراج اللفظ الثلاثي المدغم بموجب الحرفين الظاهرين رسما،وهذا هو المتبع الآن ، في حين تراعي المعاجم المرتبة حسب الاصول الحرف الثالث الذي حُجِب رسمه بالشدة ، فتدرج مِرّ بعد مَرْد .

السكون والحركة

في الترتيب الصحيح يُدرَج الساكن أولا ، والسكون لا يحتاج الى علامة،فكل حرف غير متحرك يكون ساكنا،ويتجلى ذلك على اتمّه في المعاجم حيث التحريك كامل .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

وعندما يكون الحرف الصامت متبوعا بحركة طويلة لا يبقى لزوم للاستعانة بالحركة القصيرة .

اداة التعريف

هذه الاداة المؤلفة من همزة وصل ولام لا تُلفَظ دائما هكذا ؛ فاذا دخلت على كلمة مبدوءة بحرف شمسي انقلبت اللام الى حرف مماثل،وأُدغِم الحرفان ؛ واذا جاءت في الدَّرْج سقط لفظ الهمزة ، أما اذا زاد على ذلك دخولها على شمسي بَطلَ لفظُها كلية ؛ وبقي الشمسي مشددا . وعلى هذا يكون لها اربع طرق في النطق : همز ولام ، همز وحرف شمسي ، لام ،حرف شمسي .

ولو صنع شكل خاص لاداة التعريف يُلفظ حسب الحالة كما فعلوا في همزة الوصل والتاء المربوطة لكان ذلك افضل من الهمزة واللام في الرمز إلى هذه الظاهرة .

تدوينٌ اضبط وكتابةٌ أبسط

ان الاخذ بالجدول الطبيعي للحروف سيجعل الترتيب المعجمي محكما دون ادنى خلل . ثم ان تسوية رسم الهمز والاستغناء عن الحركة القصيرة عند وجود الحركة الطويلة ، واهمال علامة السكون من شانه تبسيط الكتابة وجعل المطبوع يبدو أوضح واجمل .

الحروف الهجائية : الجدول الطبيعي الكامل لغرض التدوين المعجمي

الحروف الصامتة	الحروف المصوتة (الحركات) طويلة	قصيرة
أ آ س ل	ا ى	ـَ
ب ش م	هذا الحرف اذا جاء غير متحرك بعد حرف ينتظر الحركة ←	ـُ
ت ة ص ن		
ث ض هـ		
ج ط و		
ح ظ	هذا الحرف اذا جاء غير متحرك بعد حرف ينتظر الحركة ←	ـِ
خ ع		
د غ ي		
ذ ف		
ر ق		
ز ك		

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

يدرج الحرف الذي تعلوه الشدة حسب حركته فان وجدت
كلمة مماثلة غير مشددة تأخرت الشدة عنها.

الهمـــزة

في البدايـة في الدرج والاخـير في الأخير بعد حرف لا يقبل الاتصال

اداة التعريف

شـكل مقـــترح

ا

نجيب اسكندر

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

لو أخذ القوس غير باريها

للدكتور ابراهيم السامرائي

(كلية الآداب / جامعة بغداد)

رعاك الله ـ اخي الكريم ـ وسدَّد خُطاك، واقال من عثرتك ؛ لقد ضبطتَ الكَلِم في مبحثي المنشور في « العدد المزدوج الخامس والسادس »، تكملة لعمل المطبعة التي ينقصها الشكل ، ثم مررت بقولي : «يتوفر فيه » في آخر الموضوع ، فرايت ان تصحّح ما بدا لك انه خطأ ، فرسمت ألفاً بعد الواو ، فصارت « يتوافر فيه » .

شكر الله لك سعيك، إنك حفزتني الى الكتابة في موضوع التصحيح اللغوي لما هو خطأ وتجاوز ، ولما خُيِّل لطائفة من اهل العلم انه خطأ .

اقول : إن الذين ذهبوا الى ان من الفصيح ان نقول : توافر الشيء، ولا نقول : توفّر الشيء ، لم يكونوا على علم كاف بكتب العربية ، واقرب هذه هي المعجمات . ليس غريبا ان اقول : إننا نحن معاشر العرب ، ولا سيّما اهل العلم منهم ، لا نرى فينا حاجة الى الرجوع الى المعجم القديم . فماذا من امر « تَوَفَّر » و « تَوافَرَ » في المعجم ؟ جـــــاء في « التهذيب » للازهري :

والمستعمل في التعدي : وفَّرناه توفيراً .

وجاء في « اللسان » :

وَفَّرَ عليه حقه توفيرا ، واستوفره ، اي استوفاه . وتوفَّر عليه اي رعى حُرْماته ، ويقال : هم متوافرون اي هم كثير ، ووَفُر الشيء وَفرا ،

ووفّره : كثّره . فليس من « توافَرَ » إلاّ قولهم : « هم متوافرون » أي هم كثير . وقولهم « توفّر عليه » شيء آخر ليس من قبيل استعمالنا في اللغة المعاصرة ، لأنه يفيد رعي الحُرُمات .

وليس لنا إلاّ أن نقول إن استعمالنا الحديث « توفّر الشيء » (مبنياً) من وَفَّرْتُه فتوفّر ، كما نقول علّمْتُه فتعلّم . إن المعجم لا يعرض لما هو واقع وجارٍ على سنن العربية .

لقد حلت مادة « حزب » من بناء « تَحَزَّبَ » ، كما حلت مادة «خرب» من بناء « تَخَرَّبَ » . فهل يجوز لنا ان نقول : إن الفعلين « تَحَزَّبَ » و « تَخَرَّب » غير صحيحين فصيحين . وإن استعمالهما من الخطأ ؟ فاذا كان « تحزيب » كما في حديث أوس بن حذيفة قال : سألت أصحاب رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ كيف تُحَزِّبون القرآن ؟

أقول اذا كان هذا ، فلِمَ لا يكون « تحزُّب » ؟ واذا اشتملت العربية على الفعل « خَرَّب » والمصدر التخريب ، فلِمَ لا يكون « تَخَرَّب » ؟ الم يُقِلّ اللغويون بالمطاوعة ، نحو قدّمته فتقدّم ؟ ثم الم يستعمل الفصحاء طوال قرون الفعلين : تَحَزَّبَ وتَخَرَّبَ في نثرهم وشعرهم ؟ وعلى هذا كان استعمال « تَوَفَّر » هو الفصيح المليح ، ولم يرد « توافَرَ » إلاّ في قولهم : « هم متوافرون » أي هم كثير ، وهذا لا يعني ما نريد من « توفّر » الشيء اذا كان وافراً .

ولا حجة لأصحاب التخطئة من المتصدّين الى تصحيح الالفاظ والأبنية ووجوه القول ، في أنّ المعجم القديم خلا من هذه اللفظة او تلك ، ذلك انّ المعجم القديم مُعوِز يفتقر الى شيء كثير من الاستقراء . ثم ان المعجم قد يذكر الكلمة ويفوته ذكر الجمع ؛ فهل يعني هذا ان الجمع غير وارد في اللغة ، وليس من حق المعربين الا يأتوا بجمعها حملاً على نظائرها ؟ إن « الخمر » معروف ، وهو مادة طويلة في المعجم القديم ،

ولكنها خلت من « الخمور » وهو الجمع ؛ فهل يقال : إن « الخمور » خطأ لأن المعجم اخلّ بها ؟ و « الخَمْر » بالتحريك ما واراك من الشجر ، وليس من جمع له في المعجم ، فهلاّ اذنّا لانفسنا ان نجمعه على « افعال » مثل قلم واقلام ؟ واذا اشتمل المعجم على « تمر وتمور » فلِمَ لا نقول إن المعجم اخلّ بـ « الخمور » جمعا لـ « خَمْر » ، واخلّ بـ « البقول » جمعا لـ « بَقْل » ، وغير هذا كثير لا يحصره العد . واذا خلا المعجم من « التطور » في مادة « طور » فهل ترى ان جمهرة المعربين منذ ما يقرب من مئة سنة مخطئون في صوغ هذا المصدر ؟ ثم إنك تجد الفعل في المعجم ولا تجد مطاوعه وهو جار في الاستعمال الفصيح منذ قرون عدة . الا ترى ان المعجم قد اخلّ بـ « انحبس » و « انحجز » و « انجحر » وكلّه فصيح جار في اساليب المتقدمين ؟ ولعل مما آخذه على اصحابنا المتصدين للتخطئة في عصرنا هذا انهم لا ينظرون في اساليب المعربين في المظانّ الادبية واللغوية والتاريخية غير ما ندعوه « معجمات » . ومن امثلة هذا الكثير مما ندعوه خطأ ، لانه لم يرد في المعجم القديم ، ما قالوا في الفعل « ساهم » بمعنى « شارك » كأن يقال : « ساهم محمد في إنجاز المشروع الثقافي الكبير » بمعنى انه شارك مع غيره من العاملين .

جاء الفعل « ساهم » في لغة التنزيل العزيز في قوله تعالى : « فساهَمَ فكان من المُدْحَضين » . اي قارع اهل السفينة فقُرِع ، في الكلام على النبي يونس — عليه السلام فقال تعالى : « إذ أَبَقَ في الفُلك المشحون ، فساهم فكان من المدحضين ، فالتقَمَه الحوتُ وهو مُليم .(١) »

وفي الحديث الشريف : ان رجلين احتكما الى النبي — صلّى الله عليه وسلّم — في مواريث قد دَرَسَت فقال لهما : اذهبا فتوخَّيا ، ثم استَهِما ، ثم ليأخذ كل واحد منكم ما تُخرجه القِسمة بالقُرعة .

---

١ — سورة الصافات ، الآيات ١٤٠ ، ١٤١ ، ١٤٢ .

ان هذا ليشير الى ان الفعل « ساهم » او « استهم » متصل بالمقارَعة التي تقوم على المساهمة،اي المقارعة بـ « السهام » ؛ فأما دلالة المشاركة العامة كما هي الحال في اللغة المعاصرة فقد اخلّ بها المعجم القديم والنصوص القديمة . غير ان اللغة حين اتسعت فيها مجالات القول، وتأثرت بما فُرِضَت عليها الحضارات،استجابت للتوسّع الكبير،فاتّسعت ، فكان من ذلك ان يكتب الشريف الرضي الى ابي اسحق الصابي رسالة يعزّيه بفقد ولده فيقول له : وانا المساهِمُ لك في تحمّل النائبة .

لقد اخلّ المعجم القديم بالفعل « شاكَسَ »،وهو معروف مشهور، في حين ورد فيه « تشاكس »،كما في لغة التنزيل العزيز : « ضرب الله مثلا رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً سَلَماً لرجل هل يستويان مثلاً ».اقول: اذا ورد الفعل « تشاكس »فمن الصحيح ان يكون الفعل « شاكَسَ »،لان « التشاكس » ان « يشاكس » الرجل آخر . فهل من الحقّ ان نقول إن الفعل « شاكس »،والمصدر المشاكسة،او الشِكاس،من الخطأ لان المعجم القديم قد اخلّ بها ؟

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

واذا عرفنا ان قياس المصدر في «فاعَلَ» هو «الفِعال والمُفاعَلَة»،وجدنا المعجم قد يكتفي بأحدهما،والغالب ما جاء على « مفاعلة »،ويهمل « الفِعال» ؛ كما في « المواظبة » ولم يشر المعجم الى « الوظاب » . ومثل هذا «المباراة» مصدر الفعل « بارى »،يشير اليه المعجم القديم ولا يشير الى نظيره « البِراء » . ونجد « المضاهاة » ولا نجد « الضِهاء » ونجد « المساماة » ولا نجد « السِماء » .

وقد حلا لأبي عثمان الجاحظ ان يستعمل الابنية القياسية وان لم تكن مما الفها الاستعمال واشارت اليها كتب اللغة ، فقداستعمل«الخِطار» ولم يقل « المخاطرة »،وهي اشيع في القياس ؛ واستعمل « البراء » ولم

يستعمل « المباراة » (٢) ، ولأبي عثمان نظر فريد في دلالة الألفاظ ؟ لقد فرضت علينا الحياة المعاصرة الفاظا تعد بالمئين بل الآلاف لا مكان لها في المعجم ، فهل جاز لنا ان نعدّها من الخطأ او المولّد او ما شئت ؟ افليس من الحكمة ان يكون لنا معجم جديد يشتمل على المباحثة والمكالمة والمشادّة ونحو هذا ؟ اما ان تقول — حفظك الله — ان هذا خطأ وتجاوز، فما اراك رعيتَ للّغة حقّها وحُرمتَها ، افلستَ ممن حَمّل الضيمَ عليها ووشمها بالتخاذل والضيق ؟!

قلت : إن المتصدّين للتخطئة والتصحيح لم يتجاوزوا المعجم القديم ، ومنهم من لم يُطِل النظر في هذا المعجم فيعرف ما فيه معرفة يستوفي فيها الكلمة واستعمالها . وكيف يتأتّى لفلان او فلان من اصحاب العلم المتصدّين للتخطئة وتقويم اللسان والقلم، وهو لم يستوعب ما جاء في كلام اللـــه العزيز ؟! .

اعرف من خبر احد هؤلاء الفضلاء ، بل من متقدّميهم ممن ضربوا في هذا الامر بسهم صائب ، أنه قد شارك في وضع كتاب مدرسي في «البلاغة» مع اثنين آخرين ، فاتفق الثلاثة على أن يضطلع اثنان منهم بوضع مادة الكتاب ، وينفرد صاحبنا المعنيّ بتقويم اللغة واساليب القول والكتابـة بمراجعة الكتاب . ولما أن تم لصاحبيه وضع الكتاب ، اقبل هو يراجعه فوجد في فاتحته شيئا موجّها الى الطالب جاء فيه :

« فليتدبّر الطالب هذه الموضوعات ... » . كأن استاذنا الجليل قد هجس في نفسه ان « التدبُّر » في قوْل كاتب مقدمة الكتاب من الخطـــأ فقـــال : « ان التدبُّـــر » يعني النظر في الادبار .

اقول : لو ان استاذنا الجليل قد اطال النظر في كتاب الله العزيـز

---

٢ — لابي عثمان الجاحظ مادة لغوية ذات قيمة تاريخية كبيرة ، وكنت اشرت الى هذا في كتاب لي ما زال مخطوطا وسميته بـ ((معجم الجاحظ)) .

لقرا الآية الكريمة : « افلا يتدبَّرون القرآن ... » . ثم انه قد أُثِر عنه انه كان يقول : « يقال هذاالشيء عاديّ » وهو خطأ،لان « العاديّ » هو الشيء القديم العتيق ، والنسبة الى «عاد» من الأمم البائدة الاولى ، ومن ذلك « العاديات » للنفائس والتحف . لقد قيل له : وكيف النسب الى « العادة » ؟ فلم يكن منه إلاّ ان تراجع وصدَّق .

اقول : أن يبتدر المرء الى القول بـ « الخطأ » شيء يناقض العلم،ذلك ان الإحاطة بالمستعمل وغير المستعمل من الابنية والاساليب امر عسير ، ومن هنا كان الاقتصار على ما في المعجم القديم لا يحقق غرضا علميا . الا ترى ان المعجم القديم لم يشر الى بناء « فظّع » المضاعف،وقد تحسبه من لغة العوام لانهم يستعملون « التفظيع »،ولكنك تفاجأ حين ترى هذا البناء في « شرح المفضليات » للتبريزي حيث يقول (٣) : « والقصد الى التفظيع .. »

ثم نجد ابن المقفع يقول في « الادب الصغير » (٤) :

« فالسعيد الفالح ، والمرجوّ من لم يخصِم » .

لقد اخلّ المعجم القديم بـ « الفالح » اسم الفاعل من « فَلَحَ » ذلك ان في المعجم « افلح » الرباعي ليس غير ، افجائز ان نذهب الى خطأ القول بـ « الفالح »،وقد استعمله ابن المقفع،بحجة ان المعجم لم يشر اليه ؟ ولا بد لي ان اتوجه الى أصحابنا الغيارى على العربية والساعين الى سلامتها فأقول لهم : إن الطريق الى معرفة الصحيح والخطأ في الابنية والاساليب رهين بالنظر في كتاب الله العزيز،والحديث الشريف،وسائر المواد الاخرى مما اشتملت عليه كتب اللغة والأدب والتاريخ ، وان الاقتصار على المعجمات

---

٣ ــ التبريزي ، شرح المفضليات (بتحقيق البجاوي) ١/٢١٧ .

٤ ــ ابن المقفع ، الادب الصغير (دار الجيل في بيروت) ص ١٧٢ .

اللغوية لا يحقق هذا الغرض المسير .

إن اصحابنا اهل التصحيح وتخيُّر الاساليب القويمة قد وقعوا في اوهام بسبب من نقص ادواتهم . لقد قال احدهم مثلا : إن الصحيح « اجوِزة السَفَر » لا « جوازات السَفَر »والحجة ما جاء في « اساس البلاغـــة »: « وخذوا اجوزة سفركم » ومثله في « التاج » .

اقول : وفات المصحح الفاضل المتوخي استعمال الابنيةالصحيحة ان الجاحظ استعمل في احدى رسائله « الجوابات » (٥) جمعا لـ « جواب ». الا يحق لنا ان نقول بعد استعمال الجاحظ هذا ، بصحة « جوازات »السفر، كما نقول بصحة « اجوزة » السفر الذي جاء ذكره في (اساس)الزمخشري وفي « تاج العروس » .. وقد جمع الجواب على « اجوبة » (٦) ايضا . وكنت قد لاحظت،كما لاحظ غيري،ان اهل التصحيح قد عرضوا لموادّ نجدها مكرّرة مردّدة منذ عصر الحريريّ الى يومنا هذا ؛ فانت تجد ان جُلُوم قال : الحوائج جمع حاجة من الخطا الشائع ، وإن اثّر في الشيء هو الصحيـــح لا اثّر عليه . ولا يشير المتأخر من هؤلاء الى ما ذكره المتقدم حين يعود الى القول نفسه .

وساعرض لنماذج من هذا الذي تردّد في مصنّفات اصحابنا الذيـــن تصدّوا الى تصحيح الابنية والاساليب . وليس غريبا ان اقول : إن طائفة كبيرة مما ذهبوا فيه الى الخطأ قد ورد في كتب الادب والتاريخ واللغة ، ولكنهم حين اقتصروا على المعجمات فاتهم علم كثير ، على ان من الحـــق ان اقول إن بينهم من كان دائم النظر في كتب الادب والتاريخ واللغة ، ولكن الاحاطة والشمول امر معجز ، نقصّر كما قصّر غيره .

---

٥ ــ الجاحظ ، فصل من صدر كتابه في الجوابات في الامامة (المورد ج ٧ ، ١٩٧٨) .

٦ ــ ولابي حامدالغزالي كتاب عنوانه ((الاجوبة الغزالية في المسائل الاخروية)) ط . مصر ١٣١٩ هـ .

قال غير واحد من الأساتذة العلماء في مادة التصحيح :

يقولون : تسرَّب اليه بمعنى تسرَّب فيه، والثانية هي الصواب. اقول اذا كان السابق المتقدم قد اشار الى هذا، فلِمَ يتكثَّر علينا من جاء بعده فيحشُر هذا في مادته دون ان يشير الى سابقيه ؟ وقال الشيخ ابر هيم اليازجي في « لغة الجرائد » (٧) : ويقولون : تخرَّج على فلان ، وتخرَّج في مدرسة كذا وهو خرِّيج فلان .

وخلف بعده جماعة فأعادوا المسالة مع خلاف ، فقال احدهم : تخرَّجَ فلان في الكلية الفلانية وليس تخرَّجَ من الكلية .

اقول : والذي وقفت عليه في كتب الرجال اني قرات كثيرا وتخرَّجَ به جمهرة من العلماء .

واذا كنا قد عرفنا في باب التضمين قوله تعالى : « عَيْناً يشربُ بها عبادُ الله » فهل ترانا انصفنا العربية وانصفنا انفسنا ؟ افلا يكون من الجور ان نتشدَّد الى هذا الحد ؟ قالوا : لقد حجَّرتُ واسعا.

وقالوا : من الصواب ان نقول : تعرَّفتُ الامورَ لا تعرَّفْتُ بها .

إنّ من المتقدمين في عصرنا من قال بهذا، الشيخ ابر هيم اليازجي في « لغة الجرائد » (٨) :

ويقولون : تعرَّفت على فلان اذا احدثت به معرفة ، وهو من التعبير العامي .

ومرجع الشيخ اليازجي والذين أعادوا مقولته هو المعجم القديم . ولكن الأساليب تتغير، وان المعربين يصيرون الى انماط من الاعراب تخالف ما درج عليه متقدموهم . ولست اذهب مذهب اللغويين الاوائل فأحظر ان

---

٧ ــ ٨ ــ اليازجي ، لغة الجرائد ص ٥٤ .

يؤخذ بأقوال من سمّوهم « مولّدين » او « مُحدَثين » ؛ تلك شنشنة قديمة عفّى عليها الزمان ؛ افلا ترى ان من التعسف الكبير الاّ ناخذ بقول ابي الفرج الاصبهاني، صاحب « الاغاني » الشهير، في اخبار « عُبادل » ونسبه وهو قوله : « فحرّكت بعيري لاتعرّف بهنّ وانشدهنّ » ؛ ومثل هذا ما قرأناه في « نفح الطيب » ، في الكلام على يوسف الدمشقيّ : وكان من الذين اخفاهم الله لا يتعرّف به الا من تعرّف له (٩) .

ومما كرّره غير واحد من غير اشارة الى المتقدم السابق قولهم : دُعُسْتُه السيارة لا دُهُسْتُه .

وقولهم : كتاب شائق لا شيّق .

وقولهم : « نُكْنة الجنديّ » بضم الثاء مع سكون الكاف لا « نَكَنة » بفتحتين .

وقولهم : « فلان برأس اللجنة » بفتح الهمزة، لا « برئِس » بكسرها.

وقولهم : « كابَدَ فلان العذاب » لا « تكبّد » .

وقولهم : « استُهتِرَ بالخمر » لا « استَهتَرَ » .

[illegible] ممن نبّه على هذا من السابقين ، ابو الفر بن الجوزي في كتابه « تقويم اللسان » ؛ قال ناقلا عن غيره : « تقول استُهتِر فلان بكذا » بضم التاء الاولى وكسر الثانية على ما لم يُسَمَّ فاعله، والعامة تفتح التاءين (١٠) .

وكان الاساتذة قد وقفوا على ما في « لسان العرب » حين صنّف هذا الخطأ الشائع ، لقد جاء في « اللسان » الحديث الشريف سبق

---

٩ ــ من كتاب « الاستدراك على كتاب قل ولا تقل » للاستاذ صبحي البصام ص ٩٠ .

١٠ ــ تقويم اللسان (دار المعرفة ، القاهرة ١٩٦٦) ص ٧٧ .

المُفردون ؛ قالوا وما المُفردون ؟ قال الذين أُهتِروا في ذكر الله . وجاء في حديث آخر : هم الذين استُهتِروا بذكر الله، اي اولِعوا به . كما جاء في « اللسان » وفلان مُستَهتِر بالشراب، اي مولَع به .

ومما ردده اصحاب التصحيح من اقوال يأخذها لاحقهم عن سابقهم قولهم :

اسّسِت المدرسة لا تاسّسَتْ .

و « ما زال الخلاف قائما » وليس « لا زال الخلاف قائما » .

و « هو عائل على غيره، وهم عالة على غيرهم » وليس « هو عالة على غيره » .

و « ينبغي لك » لا « عليك » . و « صادَرَه على المال واستصفى ماله » لا « صادَرَ ماله » .

هذه جملة موجزة لمواد ادرجت في كتب التصحيح في عصرنا هذا، يرددها غير واحد منهم مع أن شيئا منها قد تنبّه له المتقدمون .

واريد ان اعرض لنمط آخر ممّا لم يُرِد في هذه الكتب، بل اختصّ به علم من الاعلام من اهل الفضل والدراية والتبحّر .

قال ــ رحمه الله ــ

قل : « ايُّما افضلُ العلمُ ام المالُ » ولا تقل « ايُّهُما افضل العلم ام المال » . والحجة ان « هما » في قولك « ايهما » ضمير يعود الى اسم ظاهر متاخر عنه لفظا ورتبة عودا غير مجاز .

وقال : « ان التركيب مخالف للمنطق اللغوي » .

اقول : إن ما ذهب اليه الاستاذ الجليل هو الاسلوب الفصيح الذي نجده في كلام المتقدمين الفصحاء ؛ غير ان الوجه الآخر الذي شدّد النكير

عليه مما نواجهه في كلامهم ايضا؟فمن ذلك ما جاء في اخبار ابي عمرو بن العلاء : انه كان يخاف الحجاج بن يوسف ، فكان يتستّر . قال : فخرجت في الغَلَس اريد التنقل من الموضع الذي كنت فيه الى غيره فسمعت منشدا ينشد :

رُبَّما تكرَهُ النفوس من الأمـــــــــر له فَرْجَةٌ كحلّ العِقالِ .

وسمعت عجوزا تقول : مات الحجّاج ، فما ادري بايّهما كنتُ أُسَرُّ؟ ابقول المنشد « فَرْجَة » بالفتح ، ام بقول العجوز : مات الحجّاج ؟ (١١)

ولقد استدرك الأستاذ صبحي البصام على استاذه الدكتور مصطفى جواد ــ رحمه الله ــ شواهد كثيرة تشير الى ان ما انكره وهو القول « ايهما » كلام فصيح وارد في كلام المتقدمين الفصحاء ، ومن ذلك :

١ ــ جاء في « نهج البلاغة » : وسئل عليه السلام ، ايُّهما افضل العدل او الجود . ؟

٢ ــ وفي طبقات الشعراء لابن سلام الجمحي : « ان ابا العطاف قال : إن شابا لقي الفرزدق ، فقال له : ايهما احبّ اليك وتسبق الخير او يسبقك » ؟

٣ ــ وفي « الاغاني » : انّ ام عمر بنت مروان قالت لطُوَيس المغنّي ، ايهما احبُّ : العاجل ام الآجل » ؟ (١٢)

واستوفى الأستاذ البصام من هذا خمسة عشر موضعا كلها تؤيد استعمال « ايهما » وعودها على الضمير المتاخر .

---

١١ ــ الزبيدي ، طبقات النحويين ص ٢٩ .

١٢ ــ البصام ، الاستدراك ص ١٣ ــ ١٤ .

ان هذا يعني ان العربية وإنْ دَرَجت في سننٍ واضح من النظـام النحوي في نظم الكلم في الجمل المفيدة ، تبتعد كثيرا عن هـذا السنن في طائفة من وجوه القول . ثم الم نذكر ان النحاة حين رسموا القاعدة في عدم عود الضمير على متأخر لفظا ورتبة، اشاروا في الوقت الى شواهد ما جاء شاذا عن هذه القاعدة النحوية كقول ابي الاسود الدؤليّ يهجو عديّ بن حاتـم الطائي، وقد نسبه ابن جني الى النابغة الذبياني :

جزى ربُّه عنّـي عَديَّ بنَ حاتمٍ جزاءَ الكلابِ العاوياتِ وقد فَعَلْ

وكقول حسان يرثي مُطعم بنَ عدي احد اجواد العرب :

ولو ان مجدا اخلَدَ الدهرَ واحدا من الناس ابقَى مجدُهُ الدهرَ مُطْعِما

وقال ــ رحمه الله ــ :

قل : « السكك الحديد ولا تقل : السكك الحديدية » .

وقال شارحا العلّة : وذلك لأن السكك المذكورة مصنوعة كلها من الحديد ولم يُضَف اليها شيء آخر من الفلزات والمعدنيات .

وهو يقول : إن الناس اتبعوا في هذا الخطأ ما جاء في « تذكـرة الكاتب » لأسعد خليل داغر .

وقد عرض لهذا القول الأستاذ البصام فجاء بشواهد من الشعـر والنثر ما يردّ به مقولة الدكتور مصطفى جواد، وخلص منها الى ان السكة الحديد والسكة الحديدية كلاهما فصيح (١٣) .

وقال ــ رحمه الله ــ :

« قل اجاب عن السؤال ، ولا تقل اجاب على السؤال » .

---

١٣ ــ البصام ، الاستدراك ص ٢٣ ــ ٢٤ .

اقول : إن القول بفصاحة الاستعمال الاول صحيح مليح، ولكن الاستعمال الثاني قد ورد في نثر المتقدمين كما ورد الاستعمال الاول، والشواهد كثيرة في كليهما .

ثم ان لاستعمال حروف الجر في العربية طرائق عدة تظهر ان بعضها ينوب عن بعض ويحل محله . وما القول بـ « التضمين » في هذه الادوات الا مظهر من مظاهر التطور اللغوي ، فاذا كان التضمين جائزا وقد عرض للعربية في عصورها المتقدمة ، فلِمَ لا نقبل حلول « على » محل « عن » مثلا في قولنا : اجاب عن السؤال او على السؤال ؟

ولِمَ لا نقول : وفق الحاجة تأسّياً بابي عثمان الجاحظ كقوله في رسالته « استنجاز الوعد » « واسماؤكم وكُناكم بين فَرحٍ ونُجحٍ ، وبين سلامةٍ وفضلٍ ، ووجوهكم وُفق اسمائكم واخلاقكم وفق اعراقكم » (١٤)

ومجيء « وفق » من غير أن يسبقها « على » كثير ، فهل آن للمتصدين للتصحيح ان يعيدوا النظر في مناهجهم ويتعقبوا النصوص في كتب الادب واللغة والتاريخ ؟ .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ثم انهم لم يأخذوا في ان « الايجاز » هو من البلاغة في الأساليب العربية حيث يجب الايجاز . ومن الايجاز البليغ قوله تعالى « واختار موسى قومه سبعين رجلا » اي من قومه . ان حذف الجارّ تفرضه علينا البلاغة العربية فنقول : حُدّثَ اثناءَ ذلك ، او خلال ذلك ، وهو ابلغ مما نقول : « في اثناء » او « في خلال » .

ولقد عُني بموضوع التصحيح في عصرنا جمهور من العلماء من اهل الفضل والدراية، حتى اذا توفّاهم الله خُلِفَ من بعدهم خلفٌ لم يكن لهم

---

١٤ ــ مجموعة رسائل الجاحظ ، الطبعة الاولى ، القاهرة ١٣٢٤ هـ ص ١٧٥ .

من العلم ما كان لاولئك، فتعجلوا الطريق فكانوا كحاطب الليل، وعادوا الى ما سطّره اولئك الاعلام فزادوه عبثا .

لم يكن هذا الخلف على علم بالعربية ؛ معتمدا على كثير من المواد التي توزعتها كتب الادب والتاريخ . ومن أجل ذلك اقتصر جلّهم على مادة من سبقهم فرددوها غير مشيرين الى اصحابها ؛ ثم انهم يصلون الى تلك المواد بلغة العصر الجديد التي كثر فيها التجاوز بل الخطأ .

ان احدهم يستعمل « التصويب » وهو يريد به « التصحيح » ، وهذا من لغة العصر ؛ فالتصويب ان تصوّب كلاما اي تجده صوابا وتعدّه صوابا، كأن يقال : ابدى فلان رايه فصوّبتُه . وان آخر يستعمل « الكواهل » فيقول : « كواهل عقولهم » وما ادري اعرف صاحبنا معنى « الكاهل » ام جهله ؟ واذا كان قد عرفه فهل جائز استخدام هذه الاستعارة في حدود العقل ؟ وكيف يكون للعقول « كواهل » ؟

وكيف يتأتّى هذا وقد عاب النقاد المتقدمون على ابي تمام قوله :

يا دهرُ قَوِّمْ من أخدَعَيْكَ فقد اضجَجْتَ هذا الأنامَ من خُرُقِك

لقد هالهم ان يكون للدهر « اخدعان » كما يهولنا الآن ان نعير « العقول كواهل » . ويستعمل هذا النفر كلمة « النشويش » ، وهذه الكلمة عامية في عصرنا هذا ، يقال : « حدث تشويش في البلد » اي اختلاط واضطراب . ولقد عدّ اللغويون المتقدمون هذه الكلمة من العامية . قال ابن الأنباري : اجمع اهل اللغة على ان « شوّش » عامية (١٥) ووهم الجوهري في عدّها في جملة الفصيح الصحيح . اترى بعد هذا ان من الفصاحة ان نستعمل هذه في كتاب لغوي انصَرَف لتصحيح الابنية والاساليب ؟! .

---

١٥ ـ انظر اللسان (هوش) .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

و « التشويش » نظير « الفوضى » وقد استعملت « الفوضى » في المعنى نفسه ، والأصل فيها الجمع ، والمفرد « فضيض » ، ثم عرض لها الابدال ، فاذا قلنا : « الناس فوضى » فالمعنى : متفرقون مختلطون . قال الأفوه الأودي :

لا يصلُحُ الناسُ فوضى لا سَراة لهمْ ولا سَراةَ اذا جُهّالُهم سادوا

ولست ارى ان يضطر مُعرِب في كتاب في اصول العربية ان يستعمل « القرون الوسطى » مستعيرا هذا المصطلح من التاريخ الغربي المسيحي.

ثم اليس من التساهل والتعسف ان تستعمل وصف « الاملائية » للاخطاء فنقول : « الاخطاء الاملائية »؟ان مصطلح « الاملائية » مأخوذ من مادة « الاملاء »،وهو ان المعلم يملي على تلامذته ليختبر معرفتهم بـ « رسم » الحروف ؛ وعلى هذا لا يمكن ان ينصرف « الاملاء » الى معنى رسم الهمزة والالف المقصورة،كأن ترسم الفا قائمة او برسم الياء ونحو هذا . ويستعملون « الاستعجال » بمعنى العجلة فيقولون : « ان هذا الكتاب يعين المستشير المستعجل » . وكان الصواب ان يقال « العجلان »،لان الاستعجال والاعجال والتعجل بمعنى الاستحثاث وطلب العجلة . واعجله وعجّله واستعجله اذا استحثّه وطلب العجلة .

ومن العجب اننا نقف على اخطاء يذكرها هذا النفر فلا نراها الا في كتبهم ، وهي إنْ وُجِدَت ففي استعمال الصبية او قل العوام ؛ وإلاّ فمن يقول « المروءة » بفتح الميم او « الخراج » لما يخرج من القرح او شبهه ، بفتح الخاء ؟

واني لاعجب من طائفة منهم في قولهم يقال : خرج عن القانون ولا يقال : خرج على القانون . ولو قرأ هؤلاء في كتب التاريخ واحصوا الخارجين على السلطان في عصر بني امية وعصر بني العباس لوجدوا جمهرة من هؤلاء كلهم « خارج على السلطان » . ولا يعني هذا ان المرء حين يقول :

« خرجت عن الحد اللائق » مخطىء ، فكلاهما صحيح ، ولكل توجيه في الدلالة والمعنى ؛ فاعرف ذلك ـ رحمك الله ـ

ولم اكن اقصد الى استيفاء هذه المواد، ولو قد فعلت لكان لي منه كتاب برأسه ما زلت احتفظ بمواده ، ولكني اقول : إن المعربين في العربية قد ضاقوا بها ذرعا فلم تسلس لهم، ولم تسلمهم قيادها لانهم لم يملكوها ولم يشقوا بالنظر في مصادرها .

واذا لم يكن هذا فكيف اقرأ في مجلة مغربية ان احدهم كتب : لقد خلا الوطاب وتنوعت الأسباب وكثرت السبل . . .

اقول : إن صاحب هذا الكلام لا بد ان يكون قد فهم ان « الوطاب » مفرد لا جمع ل « وطب » ، ومن اجل هذا لم يلحق الفعل « خلا » بتاء التانيث، في حين ان الفعل الذي اتى بعده مقترن بالتاء في قوله : « وتنوعت الأسباب » وبعده « وكثرت السبل »، مع ان الامر جائز مع الفاعل اذا كان جمعا مكسرا . غير ان التزام تاء التانيث في الجملتين مع خلو الاولى منها يشعر ان المُعرِب حَمَل « الوطاب » على الافراد والتذكير ، وهو في حقيقته جمع . قال تأبط شرا :

اقول للَحْيانٍ وقد صَفِرَتْ لهم وطابي ويومي ضيّق الحُجر مُعوِرُ

ومثل هذا استعمالهم « اذ »، وهو ظرف للزمان الماضي، استعمال « اذا » الشرطية فيقولون : « واذ لم يتهيأ لي العمل في بغداد فقد غادرتها الى . . . » .

والصواب « اذا » أما « اذ » فكقوله تعالى : « ربّنا لا تُزِغْ قلوبَنا بعد اذ هديتنا » .

وبعد فهذه إلمامة موجزة بشيء يتّصل بمبحث سلامة العربية ونهج المعنيين فيه، لم أرد منه ان اقسو على احد من العاملين ، وفقهم الله لخير هذه اللغة الشريفة .

الدكتور ابراهيم السامرائي

العرب وتراث فارس في العصر الحديث

للدكتور يوسف حسين بكّار

(جامعة اليرموك / الأردن)

ثمة ظن قديم جديد يسود اوساط كثيرين من ادبائنا ومثقفينا،خلاصته أن اهتمامنا باللغات الشرقية عامة ، وصلاتنا بآدابها وتأثرنا بها ،ضعيفة، بل هي اقلّ بكثير من اهتمامنا وصلاتنا وتأثرنا بلغات الغربيين وآدابهم(١). قد تكون لهذا الظن وجاهته وصدقه في شقّه الاخير عند من يتابعون مسيرة المتخصصين منا باللغات الشرقية وآدابها ، والفارسية خاصة ، أما الذين لا خَبَرَ لديهم بهذا ولا خُبْر ، فهم آخذون ــ ولا شك ــ بشقّي الظن كليهما.

هذا الظن هو الذي دعاني الى التفكير في موضوعه ، ومحاولة العمل على نفيه او التخفيف من حدته وسطوته على الأقل ، الى ان تمخّض عنه هذا البحث،الذي يؤكد بوضوح عنايتنا بالفارسية وصلاتنا بآدابها ، وتأثر بعض ادبائنا بها ، في القرنين التاسع عشر والعشرين خاصة ، وان يكن التأثر اقل من نظيره بآداب الغرب (٢) .

البحث في حقيقة امره مقدّمة لعمل علمي اكبر واشمل اسميته«العرب وتراث فارس ــ في القرنين التاسع عشر والعشرين » وهو عمل ببليوغرافي ادبي وصفي نقدي لجهود باحثينا المعاصرين في لغة الفرس وتراثها،قديمها

---

١ ــ انظر ، مثلا : رجاء النقاش ، موقفنا من الآداب الشرقية ، مجلة الدوحة ، السنة الثالثة ، العدد ٣٤ ، اكتوبر ١٩٧٨ ، ص ٥٤ ــ ٥٧ .

٢ ــ سوف اعرض لهذا الموضوع في بحث مستقل ان شاء الله .

والحديث . وهو أصدق برهان على صلات العرب العلمية والأدبية بواحدة من أعرق اللغات الشرقية وتراثها المتشعب الفنون والموضوعات ، أتيح لها أن تتأثر بلغتنا وآدابنا وتؤثر فيهما أيضا ، فكان العطاء ـ وما زال ـ خصبا ، والعناق مستمرا .

القسم الأول

الوشائج الثقافية والعلمية بين العرب والفرس

(مظاهرها وانواعها وازدهارها)

العلاقة بين الأمتين العربية والفارسية بعيدة الغور في جذور التاريخ ؛ فهي وان تارجحت بين مدّ وجَزْر في الجاهلية ، فقد اخذت تتوطد وتقوى بعد ان دخل الفرس في دين الله افواجا ، وبعد ان تعانقت الأُمّتان تحت شعار « اللـه أكبر » في ظلال دستور الاسلام وكتابه الخالد القرآن الكريم .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

لقد كان لكل من الفترتين الجاهلية والاسلامية وسائل اتصال وضروب تأثير وتأثر بين الامتين . لكن تلك الصلات والعلاقات كانت اصلب واقوى في الاسلام، مما جعل تاثير الفرس في العرب حينئذ اوسع واعمق منه في الجاهلية ، كما ان آثار العرب في الفرس لم تكن تقلّ عما نقلوه منهم ، ان لم تزد عليه شمولا وعمقا وسعة ، فيما يقول الدكتور احمد الحوفي (٣) .

ولسنا في حاجة الى الاسهاب في الحديث عن هاتيك العلاقات والصلات القديمة في الجاهلية والاسلام ، فاخبارها مبثوثة في امّهات كتب التراث الاسلامي والعربي ، فضلا عن دراسات حديثة قيّمة تعهدت دراسة تلك العلاقات والصلات وبحثها نشأة وتطورا وتحليلا .

---

٣ ـ تيارات ثقافية بين العرب والفرس ، ص ٤ .

ليس غريبا أن يصادف تاريخ العلاقات بين العرب والفرس حينا من الدهر ، تضاءلت فيه الصلات بين الثقافتين العربية والفارسية عن غير قصد . ولقد كان مرجع هذا كلّه السبات العميق والركود الطويل اللذين ابتليت بهما الأمة العربية في مرافق حياتها المختلفة،من سياسية وثقافية وعلمية وأدبية وغيرها ، في فترة سماها العرب أنفسهم « الفترة المظلمة » او « فترة الركود » .

وليس غريبا ايضا أن يكون علم العرب بشؤون الادب الايراني قبل النهضة ضيقا محدود الوسائل . يقول المرحوم طه حسين : « وقد كان علمنا بشؤون الأدب الايراني ضيّقا محدود الوسائل،لا نستطيع أن نتلمسه عند أهله وانما نتلمسه عند الانجليز والفرنسيين والالمان الذين سبقونا — مع الأسف — الى العلم بهذا الأدب وتذوّقه.ويكفي أننا عرفنا أولما عرفنا عمر الخيام في هذا العصر الحديث عن طريق التراجم الانجليزية ، وعن طريق ما كتب عنه الانجليز (٤) .

وعلى الرغم من كل الظروف والملابسات التي المحنا اليها ، فان الصلات لم تنبتّ كلّياً ، بل ظلّت اشتات منها قائمة ؛ وكان للغة الفارسية شيء من مكانة . فكثرة المتعلمين والشعراء العرب في الدولة العثمانية الى بدايات القرن العشرين كانوا يعرفون الفارسية (٥) ، لأن التركية والفارسية كانتا متلازمتين ، وكان الاتراك يعدّون الفارسية أصلا لثقافتهم (٦) ، وكان العلم بها « ضرورة ثقافية لا غنى لتركي عنها ، وكانت

---

٤ — من مقدمته لكتاب « حافظ الشيرازي » ، للشواربي .

٥ — محمد كفافي : في الأدب المقارن ، ص ٢٠١ .

٦ — فؤاد عبد المعطي الصياد : دور الفرس في بناء الحضارة الاسلامية في كتاب : اتصالات الثقافية بين ايران والعرب ، ص ١٢٩ .

الفارسية عندهم لغة الفصحاء»(٧) : ومن هؤلاء جبرائيل المخلّع السوري، الذي ربما كانت ترجمته لگلستان سعدي الشيرازي،بالنظم والنثر المسجّع، أول ترجمة من الفارسية الى العربية في الاعصر الحديثة ؛ وميخائيل عوراء اللبناني ، الذي كان يحسن الانشاء بالعربية والتركية والفارسية (٨) ، والاديب اللبناني احمد فارس الشدياق ، والمصلح والاديب السوري عبد الرحمن الكواكبي (٩) ، والشاعر المصري محمود سامي البارودي ، والشاعرة المصرية عائشة التيمورية ، وعدد غير قليل من علماء العراق و « ساداته » وشيوخه ممن كتبوا بعض اعمالهم بالفارسية ، وخاصة من كان منهم من اصول فارسية .

فالبارودي ، مثلا ، كان يتقن ، فضلا عن التركية والانجليزية ، الفارسية (١٠) التي لقّنها في اثناء مقامه بالآستانة (استانبول) ، واطّلع على آدابها ، واستظهر شعرها ، ونظم بها وبالتركية ايضا شعراً ، وتاثر ببعض اشعار شعرائها (١١) ، وترجم شيئا منها شعراً ومما ترجمه ،دون ان يدل على صاحبه (١٢) :

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

هتف الديك سحرة ... فاصطبحنا لهتفه

بشراب كعينه ... وكباب كعرفه

---

٧ ــ حسين مجيب المصري : ايران ومصر عبر التاريخ ، ص ٣٢ .

٨ ــ لويس شيخو : الآداب العربية في القرن التاسع عشر ١ : ٧ .

٩ ــ جرجي زيدان : تراجم مشاهير الشرق في القرن التاسع عشر ١ : ٣٢٢ ، الطبعة الثالثة، مطبعة الهلال ، القاهرة ١٩٢٢ .

١٠ ــ لويس شيخو : الاداب العربية في الربع الاول من القرن العشرين ، ص ١١ ، وجرجي زيدان : تراجم مشاهير الشرق ٢ : ٢٩٩ .

١١ ــ محمد حسين هيكل : مقدمة ديوان البارودي ١ : ١١ دار المعارف ١٩٧١ ، وحسين مجيب المصري : ايران ومصر عبر التاريخ ٣٤ ــ ٣٥ .

١٢ ــ ديوان البارودي ٢ : ٢٩٥ .

وكالبارودي، كانت عائشة التيمورية (١٨٠٤ ــ ١٩٠٢)،التي عاشت في استانبول حوالي عشرين سنة أو تزيد ، تعرف التركية والفارسية ، فضلا عن العربية . ونظمت الشعر باللغات الثلاث جميعا (١٣) . غيرانها ذكرت في مقدمة ديوانها بالتركية انها القت ــ بعد وفاة ابنتها ــ ديوانها بالفارسية في النار صفحة صفحة، ليحترق كما احترقت فلذة كبدها « توحيدة » ، فتلاشى شعرها الفارسي ، ولم تُبْقِ منه الأيام شيئا (١٤) .

ويقال إن عرارًا ، مصطفى وهبي التل شاعر الأردن (١٨٩٧ــ١٩٤٩) شغف بالفارسية بعد أن قرأ رباعيات الخيام التي ترجمها الشاعر الفلسطيني وديع البستاني ، فعمد الى تعلمها ليقرأ الخيام بلغته الأم ،ومن ثم نفذ الى ترجمة رباعيات الخيام نثرا (١٥) ، هي التي نشرها في مجلة « مينرفا » اللبنانية (عدد تشرين عام ١٩٢٥) التي كانت تصدرها السيدة ماري يني عطا الله . وهاهو ذا يتحدث عن معرفته بالتركية والفارسية، وعن ترجمته الرباعيات : « انني أتقن التركية اتقانا لا بأس به ، والتركية كما لا يخفى على من عرفها تتألف من ثلاثة أحدها فارسي ، كما تتألف الفارسية من ثلاثة أحدها عربي. فمن انضمام معلوماتي الفارسية المستقاة من علمي بالتركية والعربية الى معلوماتي الخاصة الضئيلة بالفارسية كانت ترجمتي أقرب الترجمات المعروفة (في زمانه) للأصل الفارسي (١٦)» .ولم

---

١٣ ــ لويس شيخو : الاداب العربية في الربع الاول من القرن العشرين ، ص ١٦ ، ومي زيادة : شاعرة الطليعة عائشة تيمور ، ص ١١٧ ــ ١١٨ (دار الهلال) ، وعبد البديع صقر : شاعرات العرب ، ص ٤ المكتب الاسلامي ، دمشق ١٩٦٧ م .

١٤ ــ حسين مجيب المصري : في الادب العربي والتركي ص ٢١ ، وايران ومصر عبر التاريخ ، ص ٢٥ .

١٥ ــ يقال انه ترجمها قبل هذه المرة في عام ١٩٢٢ عن التركية (البدوي الملثم : عرار شاعر الاردن ، ص ٩٤) .

١٦ ــ البدوي الملثم : عرار شاعر الاردن ، ص ٩٣ .

يُخْلُ انشغال الشاعر بالخيام ورباعياته من ان يترك آثارا في سلوكه وشعره ، والأمثلة على تاثره بالخيام (او بما نسب اليه) كثيرة (١٧) .

يقول عرار :

كوخنا يسمو على القصر المنيفْ
كل ما فيه جميل وظريفْ
تلكمُ دنياكمُ قد بِعْتُمُوها
انا بالدنِّ وذيّاك الرغيفْ
يا نديمي ان عيشي اليوم طابْ

ويقول الخيام :

واخلُ بي نحسو شرابا عتقا
ثم نلهو بنشيد نمقا
ورغيفٍ تحت ظل أورقا
وأُشدُ بالالحان ، يرتدّ الخلا
جنّةً راق بها الحسن وراعْ

ويقول عرار :

وحيلتي : لا تسل عن كنهها إنَّها حانٌ والحانٌ وَصْدْحُ !

ويقول الخيام :

يعلم الله انني سكيرُ وهو امر عند العليم يسيرُ

---

١٧ ــ المصدر السابق ٧٦ ــ ٨٤ .

ونظيري بين الكرام كثير وزقاقي مملوءة ودناني

وانا اشرب الكؤوس امتثالا !

ومن شعرائنا في هذه الأيام من ينظم الشعر بالفارسية ، ومن هؤلاء الدكتور حسين مجيب المصري، صاحب المؤلفات الرصينة في الآداب الثلاثة: العربية والفارسية والتركية، ويقال إن له ديوان شعر بالفارسية لمّا يطبع (١٨) . وهو ، علاوة على ذلك ، من اكثر شعراء العرب المعاصرين تأثرا بالشعر الفارسي في شعره العربي والفارسي ، سواء في انتخاب عناوين دواوينه، من مثل : « شمعة وفراشة » (١٩٥٥) ، و « وردة وبلبل» (١٩٥٨) ، و « حسن وعشق » (١٩٦٣) ، و « همسة ونسمة » (١٩٦٤)، ام في افكاره ومضامينه . وكثيرا ما كان يكشف هو نفسه عن تأثراته الفارسية في هوامش أدواوينه (١٩) . ومن شعره المتأثر بالفارسية (٢٠) :

أَدِرْ كأساً على ذكري والهم خاطري شعرا

بِشَعْرِك مِلْ على راسي وأَوْدِعْ مُهجتي سرّا

لأنسى المُرَّ من يأسي وتنفح روضتي عطرا

وزيِّنْ مجلس الانس بزهر الخَدِّ حمرّا

والقِ الشمس في كأسي شعاعاً منك او تِبْرا

فشمعة ليلنا ذابت وحسنك يظهر الفجرا

---

١٨ ــ انظر من شعره الفارسي : قصيدة ((وئام)) (الاخاء ، السنة ١١ ، العدد ٢٠٠ ، آب ١٩٧١) وقصيدة ((خير مقدم)) ــ اهلا وسهلا ــ (الاخاء ، السنة ١٢ ، العدد٢٤٧، ايلول ١٩٧٢) .

١٩ ــ راجع : وحيد الدين بهاء الدين : شخصيات من الادب المعاصر ، ص ١٦٠ ــ ١٦٢ ، حلب ١٩٧٠ ، والدكتور المصري نفسه : ايران ومصر عبر التاريخ ، ص ٣٦ ــ ٤٠ .

٢٠ ــ ايران ومصر عبر التاريخ ٣٧ ــ ٣٨ .

فراشة قلبنا طافت بثغرك يضرم الجمرا

قوامك سَرْوةٌ مالت وهزّتْ عطفها سكرا

ألفي الجنّات قد كانت ترشف ماءها خمرا

أعِدْ ماضي لياليناً ربيعاً عاد مخضرّا

فكاسك تلك تحيينا غماماً يسكب القطرا

فمطلع القصيدة متأثر باحد ملمّعات (٢١) حافظ الشيرازي « الا ايها الساقي ادر كأسا وناولها » ؛ وبيتها الثاني يرنو الى قول الشاعرالايراني نفسه « ومال على اذني ، وقال بصوت عميق الحزن : يا عاشقي منذ طويل زمان ، انت الآن وسنان ».وكذا الامر في سائر مضامين القصيدة ورموزها؛ فالعطر في شعر الفرس الصوفي رمز لنشوة العشق الالهي ، وشرب الخمرة وحي الى التمذهب بالتصوف . فالصوفية ، وان ذكروا الخمرة بأسمائها واوصافها ، فانهم يرمزون بها الى ما أفاء الله عليهم من معرفة او شوق.وما اكثر تردد ذكر « الفراشة والشمعة » في جنايا الشعر الفارسي ؛ فالفراشة عند الفرس قلب العاشق الذي يحترق في ضرام العشق الالهي ، والمراة طيف خيال ؛ وهم يشبّهون القامة المشوقة بشجرة السرو ، في حين شبّهها العرب بغصن « البان » .

انه لمن الصبيعي ان يتأثر شاعرنا بالأدبين التركي والفارسي بعد ان طوى ما يقرب من نصف قرن في حدائقهما الغنّاء وبساتينهما الوارفة الظلال .

ومن انواع الصلات الاخرى في القرن الماضي واوائل هذا القرن

---

٢١ ــ الملمّع : شعر مختلف اللغة ، فيه شطر عربي وآخر فارسي ، او بيت عربي واخر فارسي . وهو كثير في الشعر الفارسي والتركي .

ايضا ، وهو ما يعدُّ دليلاً حيًّا على اهمية الفارسية وآدابها عند العرب ، مسألة طباعة الكتب الفارسية في البلدان العربية ، وطباعة الكتب العربية في ايران . فقد كان للكتاب الفارسي ــ على قلّة المطبوعات عموما آنذاك ــ نصيب فيما كانت تخرجه المطابع العربية . يقول لويس شيخو:« وكانت مطبوعات بولاق الى سنة ١٨٣٠ تربى على الخمسين في اللغات الثلاث العربية والتركية والفارسية (٢٢) ، ويقول عن الفترة ما بين عام ١٨٣٠ وعام ١٨٥٠ م ، إن مطبعة بولاق ابرزت نحو ثلاثمائة كتاب في فنون شتى بالعربية والتركية والفارسية (٢٣) .

ويقال إن اول كتاب فارسي طبع بمطبعة بولاق بمصر هو كتاب « تحفة وهبي ــ في تعليم اللغة الفارسية » الذي طبع عام ١٢٤٣ هـ.اي قبل اكثر من قرن ونصف ، ثم تلته طباعة كتب ودواوين أخرى في مصر ــ في بولاق وغيرها ــ لأمثال فريد الدين العطار ، وسعدي الشيرازي ، وحافظ الشيرازي ، وغيرها من المؤلفات الحديثة ؛ وقد تتبّعها مبشر الطرازي تتبعا تاريخيا ، واثبتها في بحثه عن « الكتاب الايراني في مصر » (٢٤) . وقد انصرفت العناية منذ حوالي قرن من الزمان الى إعداد فهارس بما في دار الكتب المصرية سابقا (دار الكتب والوثائق القومية حاليا) من كتب فارسية ، فأُعدَّ هذان الفهرسان :

١ ــ فهرس الكتب الفارسية الموجودة بدار الكتب . إعداد الداغستاني عام ١٣٠٦ هـ .

٢ ــ فهرس الكتب الفارسية بدار الكتب (الجزء الثاني) عام ١٣٥٨ هـ .

ويذكر مبشر الطرازي في بحثه السابق أن قسم الفهارس الشرقية

---

٢٢ ــ الاداب العربية في القرن التاسع عشر ١ : ٢٠ نقلا عن : المجلة الاسيوية الفرنسية Journ. AS. 1843, 11,31 - 38

٢٣ ــ المرجع السابق ١ : ٤٨ نقلا عن : Journal. AS. 1843 24 - 61

٢٤ ــ راجعه في : جوانب من الصلات الثقافية بين مصر وايران ، ص ١٥٧ ــ ١٥٩ .

بدار الكتب أعدّ ــ تحت اشرافه ــ فهرسا بالمطبوعات الفارسية فيها منذ تأسيسها الى عام ١٩٧٠ (٢٥) .

وكانت مصر كذلك ، الميدان الثاني ، بعد تركية ، للصحافة الفارسية خارج ايران ؛ حيث أصدر الايرانيون فيها خمس صحف (٢٦) ، كانت صحيفة « حكمت » (الحكمة) اولها ، وقد صدر اول عدد منها في ١٩ايلول (سبتمبر) عام ١٨٩٢في عهد الخديوي عباس حلمي باشا . وصاحب هذه الجريدة الدكتور ميرزا محمد مهدي التبريزي،الذي انتقل من استانبول الى القاهرة ، ودرس الطب في « القصر العيني » ، ثم مارسه طيلة اقامته بمصر . ويقال إنه قامت بين هذا الطبيب والامام محمد عبدهصداقة امتدت اربعين عاما ، وكان من اثر الامام في صديقه الفارسي تاليفالاخير، بالعربية ، كتاب « مفتاح باب الأبواب »،عن تاريخ الحركة البابية والبهائية ، وقد طبع بالقاهرة . وكان مهدي التبريزي يرمي من انشاء صحيفته الى إحداث تحول في ايران والبلدان الاسلامية ، وتحقيق نهضة رائدة بما يكتبه ، على صفحاتها الاربع،المجددون والمصلحون من الايرانيين. وفي دار الكتب والوثائق القومية بالقاهرة حوالي (٥٤) عددا فقط من هذه الصحيفة .

وكانت صحيفة « ثريا » الثانية ؛ وتولّى ميرزا علي محمد خان الكاشاني اصدارها بالقاهرة ، وقد صدر العدد الأول منها في ٥ نوفمبر ١٨٩٨ . وبعد عامين تولّى امرها فرج الله خان الكاشاني الذي ما لبث ان نقلها من القاهرة الى طهران .

أما الجريدة الثالثة ، فاسمها « پرورش » (التربية) نسبة

---

٢٥ ــ قال إنه كان تحت الطبع .

٢٦ ــ راجع التفاصيل في : الدكتور نور الدين آل علي : الصحافة الفارسية في مصر . مجلة المنتدى ، السنة الاولى ، العدد الثاني ١٩٧٨ ، ص ١٩٣ ــ ٢٠١ .

إلى مؤسسها محمد خان الكاشاني المشهور بـ « پروين » الذي اصدرها عام ١٩٠٠ بعد ان ترك الجريدة السابقة « ثريا » . وكانت « التربية » اسبوعية تظهر ايام الاثنين بلبوس ثوري . ورابع هـذه الصحـف ، صحيفة « چهرة نما » (المصوّر) التي اسسها ميرزا عبد الحميد خـان مؤدب السلطنة (الاصفهاني) عام ١٩٠٤ . وبعد وفاته ، تولّى ابنه منوچهر مؤدب زاده (الاستاذ بالجامعة الامريكية بالقاهرة الآن) ادارتها الى ان توقفت عن الصدور عام ١٩٦٥ في فترة قطع العلاقات السياسية الاولى بين مصر وايران . وفي دار الكتب والوثائق القومية اعداد كثيرة منها .

وآخر الصحف الخمس ، صحيفة « رستاخيز » (البعث) . وقـد كان من المقرر ان يتحدث عنها الاستاذ منوچهر مؤدب زاده في العدد الثالث من مجلة « المنتدي » (٢٧) ، ولكن احتجابها المبكر بعد قطع العلاقـات الدبلوماسية بين ايران ومصر في نيسان ١٩٧٩ ، حال دون ذلك .

واما في العراق ، فتاتي اللغة الفارسية في الدرجة الرابعة ، بعـد العربية والكردية والتركية ، بين اللغات الشرقية التي كتب بها العراقيون والّفوا على مدى ما يقرب من قرنين من الزمان ، هما التاسع عشـر والعشرون ، وعلى وجه الدقة من عام ١٨٠٠ الى عام ١٩٦٩ ، فيما يفهم من احصاء للباحث والمفهرس العراقي المعروف كوركيس عوّاد (٢٨) ، ولا غرو ، لان اعدادا كبيرة من العراقيين ، وخاصة في المدن والاماكن الدينية كالنجف وكربلاء ، والكوفة والكاظمية ، يعرفون الفارسية ويتقنونها ؛ ولا سيما اذا عرفنا ان فيهم من هم من ارومة ايرانية . وفي معجم « المؤلفـين العراقيين » عدد من مؤلفات هؤلاء بالفارسية ، وهي في موضوعات عامة ، اكثرها ديني يبحث في الفروض والواجبات الدينية والعبادات ، كالحـج

---

٢٧ ــ المنتدى ، العدد الثاني ، ص ٢٠١ .

٢٨ ــ معجم المؤلفين العراقيين ١ : ٢٥ .

والعبرة ومناسكهما ، ومنها ما هو في الوعظ والارشاد والفقه والعقائد وما الى ذلك .

ومن هؤلاء ، أبو القاسم الخوئي (٢٩) ، أحمد بن محمد معـــــروف النودهي (٣٠) ، آقا حسين القمي (٣١) ، جمال الدين الكلبايكاني (٣٢) ، حسن الصدر (٣٣) ، السيد عباس الكاشاني (٣٤) ، الشيخ عبد الحسين الرشتي (٣٥) ، عبد الرحيم مولوي (٣٦) ، عبد العزيز الجواهري (٣٧)، عبد الكريم الزنجاني (٣٨) ، عبد الله المامقاني (٣٩) عبد الهاديإسماعيل الشيرازي (٤٠) ، علي الفاني الأصفهاني (٤١)، محمد الحسين آل كاشف الغطاء (٤٢) ، الشيخ محمد حسين الغروي النائيني (٤٣) ، الشيـــــخ محمد رضا الطبسي (٤٤) ، الشيخ محمد بن محمد مهدي الخالصي (٤٥) ،

---

٢٩ ــ المصدر نفسه ١ : ٦٤ .

٣٠ ــ نفسه ١ : ٩٧

٣١ ــ نفسه ١ : ١٢٣ .

٣٢ ــ نفسه ١ : ٢٦٤

٣٣ ــ نفسه ١ : ٣٢٠ .

٣٤ ــ نفسه ٢ : ١٩٤

٣٥ ــ نفسه ٢ : ٢٢٧ .

٣٦ ــ نفسه ٢ : ٢٥٥

٣٧ ــ نفسه ٢ : ٢٨٥ .

٣٨ ــ نفسه ٢ : ٣٠٨

٣٩ ــ نفسه ٢ : ٣٣٣ .

٤٠ ــ نفسه ٢ : ٣٥٥

٤١ ــ نفسه ٢ : ٤٢٩ .

٤٢ ــ نفسه ٣ : ١٦٧ .

٤٣ ــ نفسه ٣ : ١٥٣ .

٤٤ ــ نفسه ٣ : ١٦٧ .

٤٥ ــ نفسه ٣ : ٢٣٥ ــ ٢٣٩ .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

السيد محمد بن مهدي الشيرازي (٤٦) ،محمدمهدي القزويني الكاظمي(٤٧)، الشيخ مرتضي الأنصاري (٤٨) ، السيد هبة الدين الشهرستاني (٤٩) ، واحمد الكازروني (٥٠)

وفي الطرف المقابل ، يمكن ان تأتي ايران في طليعة البلدان الشرقية ــ غير العربية ــ التي طبع فيها عدد من العراقيين ممن ذكرنا وغيرهم انتاجهم في تلك الفترة (٥١) ، او التي نشرت فيها بعض الكتب العربية القديمة ، وخاصة في اخريات القرن التاسع عشر . يقول لويس شيخو عن الفترة الممتدة ما بين عام ١٨٧٠ و ١٨٨٠ م مثلا : « ونشرت في جهات العجم عدة منشورات تاريخية،كمقاتل الطالبيين،لابي فرج الأصفهاني ؛ وروضات الجنات ... ، وبعضها ادبية ولغوية ، واغلبها دينية . واكثر هذه المطبوعات سيئة الطبع،يسقط بذلك معظم فوائدها » (٥٢) .

ومع بزوغ فجر النهضة الحديثة،وبعد ان اخذ الادب العربي يقف على قدميه من جديد،ويعود الى عهود قوته واعصاره الذهبية الأولى ، ويتطلع الى غيره من الآداب ، بدأ العرب يتلفتون الى من حواليهم من الامم الاخرى، واخذت نفوسهم تشرئب الى معين آخر غير الآداب العربية ، فكانت الفارسية وآدابها . ولكن اكان هذا الاختيار ، فضلا عن ضرورته الانسانية والحضارية ،صدفة ؟ احسب ان لا ؛ ولعل الجواب الكامل ان يكمن في قول

---

٤٦ ــ نفسه ٣ : ٢٤٧ .

٤٧ ــ نفسه ٣ : ٢٥٤ .

٤٨ ــ نفسه ٣ : ٢٩٢ .

٤٩ ــ نفسه ٣ : ٤٣٨ ــ ٤٤١ .

٥٠ ــ نفسه ٣ : ٥١٦ .

٥١ ــ كوركيس عواد : معجم المؤلفين العراقيين ١ : ٢٥ . ولمعرفة المزيد من الكتب المطبوعة في ايران انظر على سبيل المثال : الجزء الثالث من هذا المعجم ، ص ٢١ ، ٢٢،٢٣٢، ٢٩٢ ، ٥٠٥ ، ٥٢١ .

٥٢ ــ الاداب العربية في القرن التاسع عشر ٢ : ٧٣ .

الدكتور فؤاد افرام البستاني : « ... ولكن دراسة الفارسية اجدر بنا من دراسة اية لغة اخرى ، لتشابك اللغتين (العربية والفارسيـــة) ... وبفضل هذه الدراسة نتقدم في ميدانين :

اولا : نتقدم في فهم الحضارة العربية في العصور العباسية خاصة ، ... لان هذه الحضارة مبنية على ما ورثه العرب من الفرس خاصة ...

ثانيا : تفيدنا هذه الدراسة ـــ وقد تكون هذه الفائدة اهمّ واعمق واروع ـــ تفيدنا العناصر المهمة لفهم الروحانية الاسلامية التي تتجلى فـــي مظهرين : الحركة الفكرية والحركة الصوفية ... » (٥٣) .

ومن اعلام العرب المعاصرين ، كسليمان البستاني (١٨٥٦ ـــ ١٩٢٥) مترجم الياذة هوميرس الى العربية ، مَنْ كان يلحّ على ضرورة دراســـة الفارسية ، وقد كان يتقنها ويترجم عنها ، بعد ان امضى مدة في بـــلاد العجم (٥٤) .

انه وان كان لمصر فضل الريادة في ميدان الدراسات الشرقيـــة ، والفارسية خاصة ، فقد كان المرحوم الدكتور عبد الوهاب عزام اول من عمل فيها على انشاء الدراسات الشرقية ، واول من علّم الفارسيـــة والتركية وآدابها في الجامعة المصرية (٥٥) .

ومهما يكن ، فمنذ حوالي نصف قرن اخذت كوكبة من الباحثـــين والدارسين العرب تتطلع بشغف الى استئناف الصلات الادبية بين العرب والفرس . وقد ساعد على هذا انشاء اقسام مستقلة او فرعية فـــي

---

٥٣ ـــ بين العربية والفارسية (مجلة الدراسات الادبية ، السنة الثالثة ، العدد الاول ،ربيع ١٩٦١ ، ص ٢٧ ـــ ٢٨) .

٥٤ ـــ المرجع السابق ، ص ٣٠ ، والروائع رقم ٤٤ ، ص ٢١٠ ، ط ٢ ، بيروت ١٩٦٣ .

٥٥ ـــ نعمات احمد فؤاد : قمم ادبية ، ص ٢٣٥ ، عالم الكتب ـــ القاهرة ، دون تاريخ .

الجامعات العربية ، لعل من اقدمها « معهد اللغات الشرقية » في كلية الآداب بجامعة القاهرة الذي انشيء عام ١٩٤٤ م (٥٦) .

وتتالى ، بعد ذلك ، انشاء اقسام اخرى او شعب للدراسات الشرقية في جامعات مصر الاخرى ، وجامعات سورية والعراق ولبنان(٥٧) والمغرب والكويت والسعودية ، لتدريس اللغة الفارسية وآدابها ، بالاضافة الى عدد غير قليل من الطلاب العرب الذين قصدوا الجامعات الاجنبية ، وجامعة طهران والجامعات الايرانية الاخرى لدراسة الادب الفارسي والتخصص فيه . وفي هذه الجامعات وتلك تخرجت افواج نشطة تحمل درجات علمية في الادب الفارسي ، اخذت على عاتقها ، فيما بعد ، تدريسه ونشر اطايبه ومد العرب بزاد من الثقافة الفارسية يستأنفون به صلاتهم القديمة التي لا غنى للأمتين عنها . يقول طه حسين: « ولست في حاجة الى ان اتحدث عما ينبغي من العناية بالصلة بين الادب العربي والفارسي ... ففي اقل من ربع قرن (٥٨) ظهر في حياتنا الادبية رجال ممتازون يعنون بهذه الصلة عناية ممتازة ويظهرون في ادبنا العربي الحديث آثارا فارسية بارعة ، يسلكون في ذلك سبل القدماء من ادباء المسلمين في القرون الاولى ... (٥٩) ، ويقول الدكتور ابر هيم امين الشواربي : « ان الدراسات الشرقية بمصر لم تسلخ من عمرها في الجامعات المصرية الا قرابة (٦٠) ربع قرن من الزمان ولكنها استطاعت ان تبرز بين سائر الدراسات الادبية والعلمية التي صاحبت نهضتنا

---

٥٦ ــ عبد الوهاب عزام : مقدمة ترجمة ((فصول من المثنوي)) ، ص ٢ .

٥٧ ــ افتتح قسم اللغة الفارسية في الجامعة اللبنانية ببيروت في الثاني والعشرين من شهر ايار (مايو) عام ١٩٥٦ م .

٥٨ ــ كان هذا عام ١٩٤٤ .

٥٩ ــ من مقدمته لترجمة ديوان حافظ ((اغاني شيراز)) للدكتور الشواربي .

٦٠ ــ كان هذا عام ١٩٥٤ اي قبل حوالي ربع قرن .

الحديثة ، وان تخرج لنا جيلاً جديداً من المتخصصين في لغات الشرق وآدابه يشاركون الآن جماعة المستشرقين من اهل الغرب في مجهودهم الطويل الذي بذلوه منذ قرون في هذه الدراسات (٦١) .

واما في الوقت الحاضر ، فإنّ الصلات الادبية بين الامتين العربية والفارسية ، ناهيك عن الصلات الاخرى ، اخذت تزداد ازديادا مطردا وتقوى يوما بعد يوم . ومن الشواهد عليها تنشيط حركة البعوث وتبادل الطلاب بين ايران والبلاد العربية ،وقبول ايران لعدد من الطلاب من اكثر بلاد العروبة لتلقي العلم في جامعاتها على حسابها الخاص ، وتشجيع الوفود العلمية والثقافية لزيارة ايران والإطلاع على اوجه النشاطات العلمية والثقافية وغيرها .

ومن الشواهد ايضا اشتراك نخبة طيبة من صفوة العلماء والباحثين والاساتذة،من ايران والوطن العربي، في المؤتمرات العلمية والادبية والثقافية التي تعقد في ايران وفي اقطار العروبة .

ومثلما انشئت في اكثر الجامعات العربية اقسام للدراسات الشرقية والفارسية خاصة ، منذ عهد بعيد ، أُسِّسَت اقسام مستقلة للغة العربية وآدابها في بعض جامعات ايران،من مثل جامعة طهران ، واصفهان ، والفردوسي في مشهد (٦٢) .

ومن الشواهد اللافتة للنظر حقا ، ما تقوم به بعض البلدان العربية، كالاردن مثلا ، من إعداد بعض نشراتها الدينية والسياحية باللغة الفارسية

---

٦١ ــ من مقدمته لكتاب ((نظامي الگنجوي)) للدكتور عبد النعيم حسنين .

٦٢ ــ وتوجد اقسام فرعية للغة العربية في بعض جامعات ايران الاخرى ، كجامعة جند يشابور في الاهواز ، مثلا . ولا تخلو برامج بعض الجامعات الاخرى ، وخاصة في اقسام اللغة الفارسية وآدابها ، من عدد من الدروس العربية .

جنبا الى جنب مع العربية واللغات العالمية الاخرى ،كالانجليزية مثلا (٦٣)، وان كانت ايران قد سبقتنا في هذا المضمار منذ شرعت بترجمة نشراتها السياحية والإعلامية في كل مدينة سياحية واثرية ، إلى العربية كغيرها من اللغات الاجنبية الاخرى .

ومن احدث ضروب الاتصال وتنمية العلاقات وتقويتها ما جدّ من مبادرات جديدة بين مصر وإيران خاصة ؛ إذ قامت إيران بافتتاح «المركز الثقافي الإيراني » بالقاهرة ، على غرار ما تقوم به بعض الدول الاخرى، من مثل امريكا وبريطانيا وفرنسا بافتتاح مراكز ثقافية لها في عواصم البلدان المختلفة ومدنها الكبرى ايضا .

وكانت باكورة انتاج هذا المركز وفاتحة اعماله ، إصدار كتاب « جوانب من الصلات الثقافية بين مصر وايران » (٦٤) الذي نشرته وزار الثقافة والفنون الايرانية (وزارت فرهنك وهنر) . هذه خطوة ، وخطوة اخرى ، هي ان مؤسسة الثقافة الإيرانية (بنياد فرهنك ايران) بطهران ، اعلنت عن تعهدها بالإسهام في نفقات طبع كل كتاب عربي عن إيران ولغتها وآدابها ، وقد بدأت بتنفيذ هذا المشروع بالفعل .

اما مصر ، فبادرت بتأسيس « جمعية الصداقة الإيرانية المصرية » بالقاهرة التي وصفت بانها « اكبر مظهر للأخوّة الصادقة والمحبة الكاملة ، بقصد التعاون المثمر المفيد في شتى المجالات العلمية والثقافية

---

٦٣ ــ اعدت وزارة الاوقاف الاردنية نشرة سياحية تتضمن معلومات عن مؤتة ارض الشهداء ومقامات الصحابة ، والمتحف الإسلامي في بلدة المزار ومواقع إسلامية اخرى ،والنشرة باللغات العربية والفارسية والإنجليزية .

وقد نشرت مجلة ((الأديب)) هذا الخبر في عدد ايلول عام ١٩٧٤ ، ص ٦٣ .

٦٤ ــ انظر : تقديم الدكتور نورالدين آل علي لهذا الكتاب ، ص ١٢ .

والاقتصادية (٦٥) » . وقد بدأت هذه الجمعية في السنوات الأخيرة الماضية بتنظيم مواسم ثقافية تلقى فيها محاضرات وأبحاث عن الصلات العربية الإيرانية ؛ وقد تمخضت عن صدور كتاب « الصلات الثقافية بين ايران والعرب » الذي يضمّ محاضرات الموسم الثقافي الايراني الأول بالقاهرة، التي جمعها ورتبها الدكتور نور الدين آل علي، المستشار الثقافي الايراني بالقاهرة آنذاك .

وكان آخر سهم في هذا المجال إصدار المركز الثقافي الإيراني بالقاهرة مجلة « المنتدى »، باللغتين العربية والفارسية ، على غرار مجلة « الدراسات الأدبية »، التي كانت تصدر عن قسم اللغة الفارسية وآدابها بالجامعة اللبنانية . والمنتدى فصلية ثقافية متخصصة في دراسة الحضارتين العربية والفارسية والصلات بينهما ، وقد صدر منها عددان اثنان فقط في عام ١٩٧٨ ، ثم احتجبت باغلاق المركز الإيراني وتجميد شتى الصلات التي اشرنا اليها بعد قطع العلاقات السياسية بين إيران ومصر في نيسان ١٩٧٩ .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

القسم الثاني

الجهود العربية في تراث فارس

لم يكن العرب في عصرنا الحديث هذا اقلّ جهدا من غيرهم من الأمم الأخرى في خدمة التراث الفارسي — وان جاءت جهودهم متأخرة لأسباب خارجة عن ارادتهم — ونستطيع ان نقول — في غير فخر — إنها كثيرة

---

٦٥ — فؤاد عبد المعطي الصياد : دور الفرس في بناء الحضارة الإسلامية ، في كتاب : الصلات الثقافية بين إيران والعرب ، ص ١٢٠ .

وكبيرة وقيّمة ؛ وهي لم تقتصر على تراث فارس القديم بكل موضوعاته، وإنما تخطّته الى الحديث ايضا .

دور المصريين والعراقيين :

مما لا شك فيه انه كان للمصريين ، وما زال ، الدور الأكبر في الجهود العربية التي بُذِلَت وتُبْذَل في خدمة الفارسية وتراثها قديمه والحديث ، لأسباب واضحة ، هي قدم الطباعة في مصر ، وما لها من عراقة وأقدمية في الميادين العلمية والثقافية ، خاصة انها كانت أسبق البلدان العربية في الخروج من الدائرة العثمانية المظلمة في أوائل هذا القرن ، ولأن مصر كانت السباقة الى الاهتمام بالدراسات الشرقية وتأسيس أقسام لها فيجامعاتها، ومنها خرج الرواد الأوائل في تعريف العرب بروائع التراث الفارسي وكبار أعلامه . يقول مبشر الطرازي : « ... فان الانجازات العلمية والأدبية التي قام بها علماء مصر تجاه ايران وثقافتها لعمل عظيم ومشرف. إن الأيادي المصرية التي تناولت الكتاب الإيراني بكل تمجيد وتقدير ، والعلماء المصريين الذين اطّلعوا على روائع التراث الإيراني ، اخذوا يزوّدون المكتبة العربية بمجموعة كبيرة من الكتب الإيرانية المترجمة الى العربية ، وعدد ضخم من الأبحاث الأدبية والعلمية ، وذلك منذ النصف الثاني من عصرنا الحاضر . ونهجوا في ذلك نهج علماء العرب السابقين الذين قاموا بمهمة الترجمة والتأليف ، منذ ان ربط الاسلام الشعبين ، وصار للثقافة الايرانية شأنها في إرساء الثقافة الإسلامية (٦٦) .

وعلى أساس ما قُدّمنا عن العراق قبلا ، وما سنلاحظه ايضا ، يمكن ان يقال إنه يأتي في المرتبة الثانية ؛ وهو امر بديهي أيضا لأن

---

٦٦ ــ الكتاب الايراني في مصر ، في كتاب : جوانب من الصلات الثقافية بين مصر وايران ، ص ١٥٩ .

انعراق كان ، في القديم ، مركز تفاعل الحضارات القديمة والتقائهـــا ، والبوتقة التي انصهرت فيها نتائج كل ذلك ؛ واما في العصر الحاضر ، فهو يضم من الايرانيين ما لا يضمه اي قطر عربي آخر ، وهو من اقدم البـــلاد العربية التي اوجدت فيها ايران « المدارس الايرانية » ليتعلّم فيها ابنـــاء الايرانيين هناك .

دور مجلة « الدراسات الادبية » :

لئن جاءت جهود اقسام اللغة الفارسية واعضاء هيئاتها التعليمية في الجامعات العربية مبعثرة هنا وهنالك ، فان جهود قسم اللغة الفارسيـــة وآدابها بالجامعة اللبنانية ببيروت تتوجت باصدار مجلة « الدراســـات الأدبية »،التي كُرّست على مدى تسعة اعوام (٦٧) متتالية لخدمة اللغتين الفارسية والعربية وثقافتيهما وآدابهما وعلومهما ، فأتت اكلها طيّبـــة، وانتجت ثمرات يانعة بما حوت من بحوث ومقالات وتعريفات (بالعربيـــة والفارسية) بآداب الامتين وعلومهما المختلفة .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

وانه لمن الواجب والحق ايضا أن ننوّه بفضل استاذين ايرانيـــين جليلين على تلك المجلة هما : الأستاذ الدكتور محمد محمدي،الأستـــاذ بكلية الالهيات والمعارف الاسلامية بجامعة طهران ، وقد كان في تلك الآونة رئيسا لقسم اللغة الفارسية وآدابها بالجامعة اللبنانية،ورئيس تحريـــر المجلة المذكورة ، والأستاذ احمد لواساني،نزيل لبنان ، والأستاذ بالقســم المذكور ، الذي تحمّل عبء ترجمة كثير من المقالات من الفارسية واليها ، والتعريف بعدد من الكتب الفارسية والعربية باللغتين ايضا . فبفضل جهودهما حافظت المجلة على مستواها العلمي الرفيع ومكانتها الادبيـــة الشامخة في اعوامها التسعة . وربما كان لعودة الدكتور محمدي الـــى

---

٦٧ ــ من عام ١٩٥٩ الى عام ١٩٦٧ م .

وطنه كبير اثر في احتجاب المجلة عن الصدور .

وفي استعراض محتويات المجلة ـ وقد كانت فصلية ـ واستقراء المقالات والبحوث العربية التي نُشرت فيها ، ولا شأن لنا هنا بالمقالات والدراسات التي كتبها باحثون ايرانيون (٦٨) ، نجد انها تتوزع على : المقالات ، والترجمات ، والتعريف بالأعمال الادبية والعلمية .

فأما المقالات والترجمات فأكثرها في الموضوعات الادبية والتاريخية واعلام الشعراء والكتاب ، وما الى ذلك ؛ وأما التعريف بالكتب الفارسية باللغة العربية ، فقد أخذت المجلة على عاتقها ، منذ صدورها ، تعريف المثقفين العرب بأهم التواليف الايرانية بالعربية (والفارسية ايضا) ، بتخصيصها بابا ثابتا لذلك ، هو باب « في مكتبتنا » (در كتابخانه ما) .

دور مجلة الإخاء (٦٩) :

كانت هذه المجلة تصدر باللغة العربية عن مؤسسة جريدة « اطلاعات » الايرانية بطهران ، وقد بُدئ باصدارها عام ١٩٦٠ شهرية ، ثم آلت الى نصف شهرية ، وتحولت بآخرة الى اسبوعية جامعة هدفها خدمة العلاقات الايرانية العربية من شتى الوجوه . كان يسهم في تحريرها نفر من المتخصصين العرب ممن كانوا يقطنون طهران او يطراون عليها لمدة معينة ، وبعض الايرانيين ممن عاشوا في البلاد العربية وتثقفوا ـ الى حد ـ بالثقافة العربية ، او ممن عادوا الى ايران من العراق في السنوات الاخيرة ؛ وهم الذين يُعرفون فيها الآن بـ « المعاودين » .

وعلى الرغم من أن المجلة لم تكن علمية (اكاديمية) محضة ، وان

---

٦٨ ـ لا جرم ان مقالات ممتازة دبجتها اقلام ايرانية نشرت على صفحات هذه المجلة نقل الاستاذ احمد نواساني اكثرها الى العربية .

٦٩ ـ توقفت هذه المجلة عن الصدور بعد الثورة الايرانية عام ١٩٧٩ .

اكثر من كانوا يكتبون فيها من أصحاب الأقلام الشابة ، فإن العين كانت تقع فيها ، بين الفينة والفينة ، على مقالات « اكاديمية » علمية رصينة لنفر من الباحثين والأساتذة العرب ، في الادبين العربي والفارسي والصلات بينهما ، وموضوعات منهما .

ومهما يكن الأمر ، فإن إسهامها لا يُنكَر ، وإن دورها في المجال الادبي كان « على قدّها » اذا ما اعتبرنا انها آلت اسبوعية اولا ، ولم تكن ادبية او « اكاديمية » متخصصة ثانيا . وانه لمن الحق في الكلام على هذه المجلة ان يشار الى فضل كل من : نذير فنصه،والدكتور نادر نظام ، والدكتور فكتور الكك على هذه المجلة ، سواء بالعمل فيها ام بمدّها بما يناسبها من موضوعات ومقالات .

مناحي الاهتمامات العربية :

للاهتمام العربي الحديث بالفارسية وتراثها منحيان : الأول ،اكاديمي شخصي تفرضه طبيعة تخصص الكثيرين بالفارسية وآدابها ، وهو كثير متشعب الجوانب ، والآخر حكومي تبنته وتتبناه وزارات التربية والتعليم والثقافة والإعلام في بعض البلاد العربية ، وتتعهده .

ففي مصر ، كلفت وزارة التربية والتعليم ، في الخمسينات ، الدكتور يحيى الخشاب وصادق نشأت بترجمة « تاريخ البيهقي »،وكلفت الخشاب وحده بترجمة كتاب « ايران في عهد الساسانيين » . ثم نشرتهما في سلسلة « الالف كتاب » التي كانت تصدرها في ذلك الوقت .

وكلفت الإدارة العامة للثقافة في وزارة الثقافة والارشاد القومي المصري الدكتورين محمد موسى هنداوي وفؤاد الصيّاد ، وصادق نشأت بترجمة قسم من « جامع التواريخ » لرشيد الدين فضل الله ، وهو القسم الذي يختص بتاريخ « هولاكو » خاصة . وفي مطلع السبعينات عهدتوزارة الثقافة والاعلام بمصر الى عدد من الباحثين بوضع كتاب « دراسات في

الفن الفارسي » مشاركة من مصر لايران في احتفالها بمرور خمسة وعشرين قرنا على تأسيس ايران .

وفي سورية ، دعت وزارة الثقافة والارشاد القومي (٧٠) في الستينات ، الشاعر « محمد الفراتي » وكلفته ترجمة بعض الآثار الفارسية لسعدي الشيرازي ، وجلال الدين الرومي ، وغيرهما ، ثم طبعت ما ترجم .

أَضْرُب الجهود العربية :

جهود باحثينا المتخصصين في الفارسية وآدابها وعلومها والعارفين لها كثيرة ومتنوعة . فهي لم تقف عند ضرب واحد ، بل وسّعت دائرتها فشملت تراث فارس،قديمه والحديث،في شتى الموضوعات والفنون . وإنْ حُظِيَ القديم بسهم اوفر من الحديث . وهذا امر طبيعي ، لان الفُرس يضارعوننا فيه من حيث اهتمامهم بلغتنا وتراثنا القديم أكثر من عنايتهم بالحديث منه . وساكتفي بالاشارة الموجزة الى ضروب هذه الجهود دون سردها سردا تفصيليا ، لأن هذا السرد هو موضوع دراسة ببليوغرافية ادبية وصفية نقدية لي اعددتها وفرغت منها ، وهي تنتظر الطبع . وقد رصدت فيها جُلّ ما أُثِر عنا نحن العرب من تواليف وترجمات وابحاث ومقالات في لغة الفرس وآدابهم وسائر علومهم وفنونهم .

لقد توزعت الجهود ، فيما بان لي ، في ميدانين بارزين :

الأول : اللغة الفارسية وآدابها قديما وحديثا .

والآخر : علوم الفارسية ومعارفها وفنونها المختلفة .

ففي الميدان الأول ، تلقانا دراسات وابحاث في الفارسية وحولها :

---

٧٠ ــ مجلة الدراسات الادبية ، السنة الخامسة ، العددان ٣ ، ٤ عام ١٩٦٣ ــ ٦٤ ، ص ٢٠١ .

وفي الدراسات اللغوية المقارنة . وخاصة في موضوع التسرب اللغوي من الفارسية الى العربية الفصحى قديما . والى اللهجات المحلية حديثا .ومن ابرز من عنوا بهذه الناحية : عبد الوهاب عزام وحامد عبد القادر من مصر . وداود الجلبي ومحمد رضا الشبيبي وجعفر الخليلي من العراق . وفؤاد افرام البستاني من لبنان . ومحمد التونجي من سورية .

وثمة عدد وفير من التواليف التعليمية والمعجمات الفارسية العربية؛ وقد بدأ هذا النوع من التأليف منذ وقت مبكر من هذا العصر ، وقد يكون اقدم انواع الاهتمامات العربية بالفارسية وآدابها . وتوزعت الجهود في الأدب الفارسي القديم بين التحقيق . والتأليف،والمقال بالعربية والفارسية وبعض اللغات الأجنبية . والترجمة عن الفارسية مباشرة او عما كتب عن الأدب الفارسي بلغة أجنبية . وقد شملت ايضا الاهتمام بأعلام الشعراء وآثارهم .

ولقد حظي اعلام الأدب الفارسي القديم وآثارهم البارزة باهتمام كبير ، ومنهم : الخيام ورباعياته . وسعدي الشيرازي و « بستانه » و « گلستانه » ، وحافظ الشيرازي وشعره ، وجلال الدين الرومي و « مثنويه » ، والفردوسي و « شاهنامته » ، وناصر خسرو و « رحلته » وآثاره الأخرى ، وفريد الدين العطار ، وعبد الرحمن الجامي ، ونظامي الگنجوي .

وكان الخيام اكبرهم نصيبا من هذا الاهتمام من حيث التأليف فيه وترجمة رباعياته عن الفارسية وغيرها ، لأنني اهتديت فيه الى سبعة مؤلفات واكثر من خمسة وعشرين مقالا ، والى عشرين ترجمة مختلفة لرباعياته بالعربية الفصحى ، وثلاث باللهجتين المصرية واللبنانية . ومن اشهر مترجمي رباعياته :

وديع البستاني ، احمد رامي ، محمد السباعي ، جميل صدقي

الزهاوي ، أحمد زكي أبو شادي ، أحمد الصافي النجفي ، أحمد حامد الصراف ، طالب الحيدري ، عبد الحق فاضل ، وابراهيم العُرَيِّض . وتبرز في طليعة المهتمين بالأدب الفارسي القديم تحقيقا وتأليفا وترجمة اسماء : عبد الوهاب عزام ، وابر هيم أمين الشواربي ، ويحيى الخشاب ، ومحمد كفافي ، وحسين مجيب المصري ، وعبد النعيم محمد حسنين ، وطه ندا ، ومحمد الفراتي ، ومحمد موسى هنداوي ، وعبد العزيز الجواهري ، وحسين علي محفوظ ، وامين عبد المجيد بدوي ، واحمد ناجي القيسي ، وعبد اللطيف السعداني ، وعلي الشابي .

ومن أهم جهودنا في هذا الميدان ما انتجه باحثونا في حقل الدراسات الأدبية المقارنة بين العربية والفارسية في الشعر والنثر وفنونهما المختلفة ، من مثل : الأوزان والقوافي ، الوقوف على الاطلال ، المقامة ، القصص الغرامي وقصة « ليلى والمجنون » خاصة ، وتأثر عدد من شعراء الفرس الكبار من مثل سعدي الشيرازي ، ومنوچهر الدامغاني ، وعمر الخيام ببعض الشعراء العرب خاصة والثقافة العربية عامة .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ومن أصحاب الجهود في الدراسات المقارنة ، مثلا : عبد الوهاب عزام ، ومحمد غنيمي هلال ، وطه ندا ، وحسين علي محفوظ ، وجعفر الخليلي ، وفارس ابر هيم حريري ، وفكتور الكك ، ومحمد كفافي .

واما في الأدب الفارسي المعاصر فثمة اهتمامات فيه ، وان تكن اقل من نظيرتها بالقديم ، واكثرها في حدود البحث والمقالة وترجمة مختارات من الشعر والنثر . ومن الأعلام المعاصرين الذين ظفروا بنصيب اكثر من غيرهم : القاص المعروف صادق هدايت ، اذ تُرجم عدد من قصصه الى العربية ، والشاعر الشيرازي حسين قدس نخعي ، الذي تُرجمت رباعياته غير مرة ، وشاعر باكستان الذائع الصيت محمد اقبال ، الذي نُقلت بعض دواوينه بالفارسية الى العربية .

ومن انماط الأدب المعاصر التي حظيت باهتمام العرب أيضا ، ادب الرحلات ؛ فقد رحل عدد من العرب الى ايران او بعض مدنها ، وسجلوا مشاهداتهم ووقائع رحلاتهم او جلّها في كتاب او مقال . ومن هؤلاءالرحالة: عبد الوهاب عزام ، وابر هيم أمين الشواربي ، وعبد الله الفياض (من العراق) ، واحمد مكي (من لبنان) .

وأما القسم الثاني الخاص بعلوم الفارسية ومعارفها وفنونها ، فتندرج فيه الجهود العربية بأنواعها المختلفة في : التاريخ ، والصلات بين العرب والفرس قديما وحديثا ، والجغرافية والبلدان ، والدين والفلسفة والتصوف ، والفنون والموسيقى والغناء ، والمخطوطات والكتب والمكتبات .

ففي التاريخ : اصبحت المكتبة العربية تضم عددا من امهات كتب التاريخ الفارسية عن الفارسية مباشرة ، من مثل : شرف نامه لشرف خان البدليسي ، وتنسرنامه ، وتاريخ البيهقي ، وراحة الصدور للراوندي ، وجامع التواريخ لفضل الله الهمداني ، وتاريخ بخارى ، وسياست نامه (سير الملوك) لنظام الملك الطوسي ، وفصول من نجارب السلفلهندوشاه النخجواني،ومن تاريخ جهانكشائي لعطا ملك الجويني ، ومن تاريخ گزيده لحمد الله المستوفى القزويني . يضا فاليها ما ترجم عن غير الفارسية مما كتبه الأوروبيون عن تاريخ ايران ، وما الّفه العرب انفسهم من كتب ، وسطّروه من ابحاث ومقالات .

وكذلك الامر في الصلات بين الامتين على امتداد التاريخ والى الوقت الحاضر ، وفي الموضوعات الاخرى التي اشير اليها آنفا ، وليس هذا مجال الإفاضة فيها ، فهي مستقصاة الى حد كبير في كتابي « التراث الفارسي عند العرب » .

نماذج للمشاق في الجهود العربية :

يبدو جهد الباحثين العرب الشاق في خدمة تراث فارس ، فيما تحمّله كثيرون منهم من اعباء ومشاق في سبيل البحث عن مخطوط يحققونه ، او كتاب يؤلفونه ، او اثر يترجمونه .

فالدكتور عبد الوهاب عزام يحدثنا في « مدخله للشاهنامة » ، عما عاناه من مشقة وضنك في التنقل من مكان الى آخر بحثاً عن نسخ الشاهنامة ، إذ سافر على مدى سنتين (١٩٢٧ ــ ١٩٢٩ م) الى بريطانيا وفرنسا والآستانة (استانبول) قبل ان يبدأ بنشر الشاهنامة بالعربية ، غير مكتفٍ بما عُثِر عليه من نُسَخها المخطوطة في دار الكتب المصرية (٧١).

اما احمد الصافي النجفي ، فها هو ذا يصف تجربته ومعاناته وضنكه وحيرته حين كان يعد نفسه لترجمة عدد من رباعيات الخيام ، وفي اثناء الترجمة ايضا : « وقد ادركتُ حينئذ خطورة موقفي وما يعترضني فيه من العقبات ، ممّا يدركه كل من عانى ترجمة الشعر بشعر مثله ؛ ولا غرو فإن نقل المعنى شعراً من لغة الى اخرى مع الاحتفاظ بالمعنى الأصلي ، بحيث لا يبدو عليه اثر التكلف في الترجمة ، امر شاقٌ تَهِي (تضعف) دونه العزائم ، وتقف الهمم حائرة امامه . ولكن الرغبة سر النجاح ، والعشق يجتاح العراقيل ويذلل الصعوبات ، فانصرفت وكلي رغبة نحو التعريب (الترجمة) واخذت اجرّب قريحتي في ... بضع رباعيات عرضتها عند ترجمتها على ادباء الفرس العارفين بالعربية وآدابها ، فقابلوها بالأصل وابدوا إعجابهم منها ، وشجعوني على إكمال العمل ، فأخذت أُوالي السعي وافرغ الجهد ثلاث سنوات كاملات لم يكن لي فيها شغل سوى إتمام هذا العمل ، حتى اكملتها ثلاثمائة واحدى وخمسين رباعية .. » (مقدمة الترجمة ، ص ٦).

---

٧١ ــ مدخل الشاهنامة (الترجمة العربية) ١ : ٢ ــ ٥ طبعة الاقست ، طهران ١٩٧٠ م .

واما الدكتور امين عبد المجيد بدوي ، فيذكر انه سلخ عشر سنوات كاملة من عمره في تاليف كتابه « القصة في الادب الفارسي (٧٢) » .

واما الشاعر الغنائي المصري احمد رامي ـ وهو احد مترجمي رباعيات الخيام ـ فيقول ، « لقد جُنّ جنوني شغفا بقراءة رباعيات الخيام، كنت اريد ان اقراها بالفارسية فدفعني ذلك الى الذهاب الى باريس والبقاء هناك سنتين ادرس فيهما اللغة الفارسية ، لا لشيء إلاّ لانني اريد ان افوز من ذلك بترجمة الرباعيات الى العربية (٧٣) » .

غير ان من احسن الامثلة واكبرها واجمعها على الصعوبات والمشكلات التي نحن في صددها ، ما كابده المرحوم الدكتور ابر هيم امين الشواربي ، في القسم الذي ترجمه من كتاب براون Browne « تاريخ الادب في ايران (٧٤) » من جهد ، وما اعترضه من صعوبات جمّة . يقول في مقدمة ترجمته : اما الصعوبات التي تكلفتها في نقل هذا الكتاب الى العربية فاكثر من ان يتسع المجال لذكرها تفصيلا ؛ ولترجمته قصة لا تقلّ روعة عن قصة تاليفه ، بل ربما كانت اشد عناء واكثر بلاء .. لامور عامة يعرفها كل من كابد الترجمة وعانى النقل من لغة الى اخرى ، ولامور خاصة احب ان انبّه الى بعضها في هذا المقام ، واهمها واخطرها ما ياتي :

اولا : إن هذا الكتاب عبارة عن موسوعة ادبية ، اشتملت على كل ما تعلق بايران اي البلاد الفارسية منذ اول ما عرف من امرها حتى السنة التي اتم فيها المؤلف كتابه اي الى سنة ١٩٢٤ ؛ ومن اجل ذلك تضمن الكتاب

---

٧٢ ـ راجع مقدمة الكتاب المذكور .

٧٣ ـ مصطفى سويف : الاسس النفسية للابداع الفني ـ في الشعر خاصة ـ ص ٢٣٧ .

٧٤ ـ A Literary History of Persia

أمورا مغرقة في القدم ، ما تزال تندرج في تاريخ هذه البلاد وما انتجته من علم وادب، حتى تصل بنا الى نهاية الربع الاول من القرن الذي نعيش فيه. ولقد حرص المؤلف على ان يجعل كتابه دائرة معارف « يثبت فيها كل ما نشر من كتب ومقالات وابحاث تتعلق بسائر العصور التي تَعَرَّض لها كتابه ؛ وَتَرَتَّب على ذلك انه اصبح لزاما على من يتصدى لترجمته ان تكون له سابقة اطلاع على كتابات الشرقيين والمستشرقين التي ذكرها في ثنايا كتابه ، وان يكون على قدر كبير من الخبرة بحيث يامن الزلّة ويتجنب العثرة . ولطالما صادفتني إشارات اضطررت فيها الى الرجوع الى المكتبات العامة والخاصة في مصر، فوجدت فيها بغيتي او انصرفت عنها بخيبتي لعدم عثوري على المرجع الذي اطلبه ، ثم ظللت اسعى الى تحقيق ما اريد بوسائل اخرى كلفتني رهقا وجهدا كبيرا .

ثانيا : إن هذا الكتاب ، وقد مضت سنوات على تأليفه ، يتطلب من مترجمه ان يزوّد ترجمته بكثير من الحواشي والتعليقات . فمنذ فرغ « براون » من كتابته ، نشرت كثير من الأبحاث والمقالات ، وصدرت كثير من الكتب والمؤلفات التي تتعلق بالموضوعات التي احتواها الكتاب ،واصبح لزاما على المترجم ان يشير الى هذه الامور والى امور اخرى تتعلق باختلاف وجهة النظر وإثبات الآراء الجديدة . ولقد شئت ان اوفي الترجمة حقها فأزودها بما في الوسع من تحشيات وتعليقات ، ولكني وجدت ان حجم الكتاب يتضاعف اذا فعلت ذلك ، فاكتفيت مضطرا بجعل تعليقاتي تقتصر على الاهم دون المهم ، وان ينصرف اكثرها الى التنبيه الى المسائل الفارسية دون غيرها من المسائل الغربية او العربية التي ذكرها « براون » ...

ثالثا : اعتمد « براون » في تاليف كتابه على كثير من المراجع الشرقية ،واستشهد بالطبيعة ، بالتاليفات « العربية » و «الفارسية» و « التركية »،ولكنه لم يستطع في الغالب الاعم ، ان يورد لنا شواهده ، في نصوصها الاصلية في هذه اللغات ، واكتفى بايراد ترجمتها الى الانجليزية،

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ولم يكن من المستساغ عقلا او المقبول فناً ، ان اعود فاترجم هـــذه المترجمات الى العربية ، لان الترجمة عن ترجمة لا شك تضلّل المترجـم وتبعده عن الاصل . ومن اجل ذلك الزمت نفسي باثبات الشواهد العربية بنصها التي وردت به في الكتب العربية،اللهم إلاّ اذا كان الكتاب مخطوطا وليست له نسخة في دور كتبنا. كما الزمت نفسي ان اترجم الشواهـد الفارسية والتركية عن اصولها في هاتين اللغتين ، وان اثبت اصولهـــا في متن الكتاب او هامشه،حتى تكون في متناول القارىء المتخصص الذي يريد التحقيق والمقارنة . . .

رابعا : إن صاحب هذا الكتاب ، بالاضافة الى تبريزه في اتقـــان جملة من لغات الأمم الاسلامية ، كان مبرّزا كذلك في طائفة غير قليلة مـن اللغات الأوروبية القديمة والحيّة ؛ ومن اجل ذلك كثر نقله عن اللغـات « اليونانية » و « اللاتينية » و « الفرنسية » و « الالمانية » ، وغير ذلك من اللغات . وبعض هذه اللغات اعرفها بعض المعرفة ، وبعضها الآخـر اجهله جهلا تاما ، ومن اجل ذلك اضطررت اضطرارا الى ان الجأ الـى اصدقائي كلما صمد في وجهي شاهد من هذه اللغات ، فاستطاعوا مشكورين ان يعينوني على نقله وترجمته .

خامسا : يُعتَبَر صاحب هذا الكتاب من كبار ادباء الانجليز ،ويستطيع ان ينشىء في الانجليزية نثراً فنياً رائعاً وشعراً فنياً شائقاً ؛ ومن اجل ذلك اغرم بترجمة النثر الفني الشرقي الى نثرفني انجليزي ، وشغـــف بترجمة الشعر الشرقي الى شعر انجليزي ، فصار من العسير على المترجم في الحالتين ان يتانق تانقه في اصطناع الأساليب وابداع التراكيب ، واصبح عليه ان يتكلف كثيراً من الجهد للوصول الى قرارة هذه العبارات الانيقـة والوصول الى معانيها الدقيقة » (٧٥) .

---

٧٥ ــ تاريخ الادب في ايران من الفردوسي الى السعدي (الترجمة العربية) ، مقدمة المترجم، ص : ذ ــ ظ .

تقدير ايران والايرانيين للجهود العربية :

كان لجهود العرب العلمية في خدمة الفارسية وآدابها صدى جيد في ايران، حكومة وعلماء وباحثين ، وخاصة من يعرفون العربية وآدابها .

التقدير المعنـــوي :

ولقد قدرت ايران ـــ فيما اعلم ـــ جهود أربعة من رواد الدراسات الفارسية عند العرب ، هم : الدكتور عبد الوهاب عزام ، والدكتـــور ابر هيم امين الشواربي ، والدكتور محمد موسى هنداوي ، والدكتـــور يحيى الخشاب .

فاما عبد الوهاب عزام ، الذي مثّل جامعة القاهرة في المؤتمـــــر الدولي للفردوسي عام ١٩٣٤ م ، فأُنعم عليه بـ " الوسام الهمايوني "تقديرا لجهوده في الشاهنامة بُعيد انتهاء المؤتمر (٧٦) . وقلّدته الدولة الوســـام العلمي من الدرجة الثانية عام ١٩٣٥ ، واختارته عضوا في المجمـــــع الايراني (٧٧) .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

لقد كان عبد الوهاب عزام يستحق كل هذا ، بل اكثر ، لانه وقف حياته على خدمة الاسلام وتراثه بأكثر لغاته . فكان ، كما قال عنه المرحوم عباس محمود العقاد في المقدمة التي كتبها لديوانه « المثاني » : « وكان لدراسته الفارسية والاردية اثر في تقريبه ثقافتهما ، يحسب من سفارات الادب التي تعاون فيها العلم والعمل » ، وكما قال عنه عبد المنعم خلّاف عندما رثاه « جمع الله في لسانه العرب والفرس والترك والهنـــد، اعظم امم الحضارة الاسلامية ، وكان موضع ثقتهم وإعزازهم ، وسفـــير

---

٧٦ ـــ صالح الشهرستاني : اول اديب مصري ينال الوسام الهمايوني . مجلة الاخاء ، العدد ١٨٢ ، ص ٩ ، السنة (١١) ، تشرين الثاني ١٩٧٠ .

٧٧ ـــ قمم أدبية ٢٣٩ ـــ ٢٤٠.

بعضهم الى بعض ، وترجمان التعارف والاخوّة بينهم (٧٨) .. » ، وكما قال الدكتور طه حسين « سابق هذا الجيل من علمائنا الذين اشتـــدت عنايتهم باللغات الشرقية » (٧٩) .

اما ابر هيم امين الشواربي ، الذي عني بحافظ الشيرازي عناية ما بعدها عناية ، والذي كان يصف إيران بـــ « القطر الشقيق (٨٠) ،فقدّرت إيران خدماته في حقل الدراسات الشرقية والفارسية عامة ، وفي دراسة حافظ شيرازها وترجمة ديوانه ؛ فمنحته حكومتها وسام المعارف من الدرجة الثانية عام ١٩٥٢ ، وانعمت عليه بلقب « مواطن فخري » لمدينة شيراز ، مهد حافظ ومسقط راسه ولحده عام ١٩٥٥ (٨١) .

واما الهنداوي ، رفيق سعدي شاعر شيراز الآخر في حياتـــــه و « بستانه » و « گلستانه » ، فمنحت له وزارة المعارف الايرانية فـــي تلك الايام ، فضله وجهوده في دراسة سعدي وترجمة البستان والگلستان ، وطوّقته بوسام المعارف الايرانية عام ١٩٥٣ ؛ وكان حينذاك استاذا بكلية دار العلوم بجامعة القاهرة (٨٢) . واخيرا منحت جامعة طهران الدكتور يحيى الخشاب درجة الدكتوراه الفخرية في الآداب الفارسية (٨٣) .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

التقدير الأدبي :

وحظيت بعض الجهود العربية بتقديرات وتقويمات ادبيـــة من لدن نفر من علماء إيران وادبائها المعاصرين ، وخاصة فيما يتصل ببعض ما

---

٧٨ ــ المرجع السابق ٢٤١ .

٧٩ ــ كنز جديد ــ تاريخ البيهقي (مقال اعادت مجلة الاخاء نشره في العدد ٧٤ ، السنـــة السادسة ، نيسان ١٩٦٦) .

٨٠ ــ مقدمة كتاب ((ايران : ماضيها وحاضرها)) ترجمة الدكتور عبد النعيم حسنين ،ص ج.

٨١ ــ تعريف الدكتور حسنين بالشواربي في اول كتابه ((القواعد الاساسيـــة لدراســـة الفارسية)) .

٨٢ ــ راجع : مقدمته لترجمة ((بستان سعدي)) .

٨٣ ــ جريدة رستاخيز ، العدد ٩٤٧ ، ٣ تيرماه ١٣٥٧ شمسي (١٩٧٨ م) .

كُتب عن الخيام أو تُرجم من رباعياته • ولقد شملت عنايتهم ، اكثر ما شملت ، اثنين من أدباء العراق المعروفين بطول الباع في اللغتين العربية والفارسية وآدابهما ، وهما الشاعر المرحوم احمد الصافي النجفي ، والاديب والسياسي القديم عبد الحق فاضل .

فأما احمد الصافي النجفي ، فقد اتخذ طهران « دارا لهجرته »ثمانية اعوام ، وكان همّه الوحيد فيها ، فيما يقول : « درس الادب والنفوذ الى معانيه الدقيقة ومراميه السامية ، لاصل منها الى الينبوع الصافي الذي سالت منه خيالات عمر الخيام،الشاعر الذي شُغِفْتُ به،من دون باقي شعراء الفرس (٨٤) . ثم بلغتُ من درس الادب الفارسي المنزلة التي كانت تتوق اليها نفسي ، واخذتُ اكتب واترجم وانشر باسم « سيد احمد نجفي » في امهات الصحف الفارسية . . . (٨٥) » .

وكان من اكبر ثماره في تعلم الفارسية ترجمته لثلاثمائة واحدى وخمسين رباعية من رباعيات الخيام ، وهي « التي ظهرت في طبعة لندن الشهيرة لرباعيات الخيام مع ترجمة فيتزجرالد الانجليزية (٨٦) » . ولقد لاقت ترجمته قبولا من المحافل الادبية في إيران ، وأُكبِرَت ايما اكبار، حتى قال ملك الشعراء بهار (محمد تقي) : إن بعض التعريب (يقصد الترجمة)،مع كونه مطابقا للأصل جداً،فهو يفوقه من حيث البلاغة

---

٨٤ ــ يقول النجفي :

اخيام قد ارسلت روحك هاديا ... لروحي في اتقان هذي التراجم

فإني نلمذ لروحك في الأسى ... امارسه من قبل حلّ القمائم

لئن نلت من بعد التشاؤم لذة ... فما نلت من دنياي غير التشاؤم

٨٥ ــ كلمة النجفي في اول ترجمته للرباعيات .

٨٦ ــ النجفي ، صوفيه الغربة ، مجلة البيان ــ الكويت . العدد ١٣٧ ، اغسطس ١٩٧٧ ، ص ٤ .

والأسلوب . ومن الامثلة التي استشهد بها على رايه هذا الرباعيـــــة التالية (٨٧) :

ايـا فلـكا يربـى كـلّ نـــذلٍ وليس يـدور حَسْبَ رضا الكريم

كفـى بـك شيمة ان رُحْت تهوي بـذي شرفٍ وتسـمو باللئيـم

والأصل الفارسي لها :

اي چرح خسيس خس دون پرور خس

هركَز نروي توبر مراد دل كَسْ

چرخا فلكا تراهمين عادت بس

ناكَسْ توكسي كنى ، وكَسْ را ناكَسْ

ويذكر ان العلامة صدر الأفاضل قال للنجفي ، لفرط إعجابه بترجمة الرباعيات : « اكاد اعتقد ان الخيام نظم رباعياته بالعربية والفارسية معا، وقد فُقد العربي منهما فعثرت عليه وانتحلته لنفسك » . وربما كان هـذا الراي وامثاله حافزا لأن يقال عن الترجمات العراقية لرباعيات الخيـام : « وقد امتازت ترجمات ادباء العراق عن سواها انها ــ على الأكثر ــ نقلت الرباعيات عن الأصل الفارسي ، وانها ذات نكهة قريبة منه لا تكاد تبتعد عنه إن لم تطابقه . وإنني أجيز لنفسي القول بأن بعض الرباعيات العربية يفوق الأصل روعة وجمالا ، ولو كان عمر الخيام نظم هذه الرباعيـــات بالعربية لنظمها بهذا الشكل (٨٨) . ونشرت مجلة «ارمغان»،مجلة النادي الأدبي بطهران، عددا من الرباعيات المترجمة واصلها الفارسي مسبوقـة

---

٨٧ ــ ترجمة الصافي ، ص ١٠٧ .

٨٨ ــ مشكور الاسدي : وقفة على قبر الخيام (الاخاء ، السنة الخامسة ، العـــدد ٥٩ ، كانون الثاني ١٩٥٩) .

بمقدمة ضافية عن مكانة ترجمة الصافي واهميتها .

وعندما أرسل الشاعر، بعد فراغه من الترجمة ، ستا وثمانين رباعية الى العلامة ميرزا محمد خان القزويني في باريس ليبدي رايه فيها ، اجابه برسالة طويلة (٨٩) بالفارسية، هي التي أثبتها المترجم مع ترجمتها العربية في بداية ترجمته . ومما قال القزويني فيها : « اشهد الله انني قلّما رايت بين التراجم التي لا تُعد ولا تحصى للخيام في اللغات المختلفة، ترجمة صحيحة ومطابقة للأصل كترجمة سيادتك » ، وقال : « ولكن من حيث مطابقة الترجمة للأصل — في الحدود التي يسيغها لك التقيد بالوزن والقافية في الترجمة الشعرية — ، فالحق والانصاف ، كما عرضت لك ، أجدْتَ كثيرا كثيرا في الخروج من عهدتها ، ولعلّه يمكن ان يقال إن هذه الترجمة اقرب جميع الترجمات الشعرية للخيام بلا استثناء ... »

واما عبد الحق فاضل ، فقد أتيح له ما اتيح لابن وطنه النجفي من ترجمة عدد من الرباعيات، هي التي ضمّها القسم الثاني من كتابه « ثورة الخيام» ، خلال وجوده قنصلا للعراق بطهران في أواخر الاربعينات من هذا القرن، وقيّض الله له من الايرانيين من يشيد ببراعته وقدرته في ترجمة الخيام وفهمه وسبر اغواره ، الا وهو الاستاذ سعيد نفيسي المحقق الايراني المعروف، الذي قال في مقدمته لكتاب عبد الحق فاضل ، وهي مترجمة عن الفارسية ، « كان المؤلف المحترم قد استودعني كتابه (ثورة الخيام) قبل طبعه ، وقد قرأته قراءة إمعان . لم يبلغ احد حتى اليوم هذا المنحى وهذه الدرجة من الكمال في تحليل نفس الخيام واكتناهها وتمحيص افكاره . لقد استهواني هذا الكتاب الى حدّ صرت معه أترصّد بفارغ الصبر ذلك اليوم الذي أقرأ فيه نسخته المطبوعة ايضا مرارا عديدة اخرى » .

---

٨٩ — الرسالة مؤرخة في ٢٦ يوليو ١٩٢٦ ، وصادرة من باريس .

وقال : « لما سرّني الشاعر المفلق آقاي (السيد) عبد الحق فاضل قنصل العراق في طهران برؤيته (عام ١٩٥٠) ، وتلا عليّ بعض رباعيات الخيام التي ترجمها حديثا باللغة العربية بمقدرة بالغة وحذق يبعث الدهشة ، عاودت ذهني نفس الفكرة ، وهي أن هذا الحكيم النيسابوري الكبير اسعد شعراء الدنيا حظا في الحقيقة ، إذ يتاح له مثل هؤلاء المترجمين والمعرفين الأنذاذ في مختلف اللغات » .

واشاد الدكتور محمد محمدي، الأستاذ بجامعة طهران، بعملين آخرين : احدهما في باب الترجمة ، وهو « نفحات من خمائل الادب الفارسي » لجعفر الخليلي ، والآخر في الدراسات المقارنة ، وهو « تاثير فرهنگ عرب در اشعار منوچهري دامغاني » للدكتور فكتور الكك .

يقول عن الاول : « ... إن الأشعار المختارة اكثرها من الابيات السائرة المعروفة في الفارسية ، وذلك لجمعها بين جزالة اللفظ ، وسهولة النظم ، والايجاز في التعبير عن فكرة او نكتة اراد الشاعر بيانها. وقد حذا الشاعر المترجم في تعريبها حذو الأصل ، فراعى في الترجمة كل ما امكنت رعايته ، ونقل الى العربية كل ما تسمح هذه بنقله اليها من خصائص اللغة الفارسية ، فجمع بين دقة التعبير وجمال العرض . وهذا ما يجعل القارىء يقدر شاعريته الفذة من جهة ، ويرتاح الى حسن اختياره ، ورفعة ذوقه من جهة اخرى » (مقدمة الترجمة) .

والحق أن الدكتور محمدي عبّر عن كل ما بنفسي حول « نفحات » الأستاذ الخليلي ، أنظر الى قول سعدي :

من ازجفات نترسم ولي ازآن ترسم — كه عمر من بجفا كردنت وفا نكند

ثم انظر الى ترجمة الخليلي :

اذا ان خفت يا حبيبي ، فخوفي — لم يكن من جفاكْ او إغضائكْ
إنما خيفتي بأن يُقْصُرَ العمرُ — ويمضي ، فلا يفي لجفائكْ

ويقول محمدي عن الكتاب الآخر « ان الكتاب نموذج لدقة بحث مؤلفه الفاضل وحسن ذوقه وسليقته ، وهو يملأ حيزا في الأدب الفارسي، وفي موضوع الادب المقارن،ظل شاغرا الى الآن » (مقدمته الفارسية للكتاب ، ص ١٧) .

واما المرحوم صادق نشأت فقد نوّه في تقريره عن « وضع زبان فارسي در مصر (٩٠) » (الفارسية في مصر) ، أيام كان مستشارا ثقافيا لايران في القاهرة واستاذا للفارسية في جامعاتها ، بجهود الرعيل الاول من المصريين وخدماتهم العلمية للفارسية وآدابها ، ومن هؤلاء: عبدالوهاب عزام ، ويحيى الخشاب ، وابر هيم أمين الشواربي ، ومحمد موسى هنداوي ، وطه ندا ، ومحمد كفافي ، واحمد الساداتي ، ومحمد غنيمي هلال ، وحامد عبد القادر ، وعبد النعيم حسنين ، وفؤاد الصياد ، وحسين مجيب المصري ، وامين عبد المجيد بدوي ، واحمد رامي .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

الدكتور يوسف حسين بكار

---

٩٠ ــ مجلة دانشكده ادبيات تهران ، سال هشتم ، شماره ٢ ، دي ماه ١٣٣٩ ، ص ٤٦ــ٥٠

اهم المصادر

- آل علي ، نور الدين (الدكتور) :

الصحافة الفارسية في مصر . مجلة المنتدى . السنة الاولى ، العدد الثاني ١٩٧٨ .

- الاسدي ، مشكور :

وقفة على قبر الخيام . مجلة الاخاء ، السنة الخامسة ، العدد ٥٩ ، كانون الثاني ١٩٥٩ .

- البارودي ، محمود سامي (الشاعر) :

ديوان البارودي ، دار المعارف بمصر ١٩٧١ .

- البدوي الملثم (يعقوب العودات) :

عرار شاعر الاردن ، ١٩٥٨ (دون ذكر مكان الطبع) .

- البستاني ، فؤاد افرام (الدكتور) :

١ ــ بين العربية والفارسية . مجلة الدراسات الادبية . السنة الثالثة ، العدد الاول ١٩٦١ .

٢ ــ سليمان البستاني (سلسلة الروائع ، رقم ٤٤ ، الطبعة الثانية ، بيروت ١٩٦٣)

- جرجي زيدان :

تراجم مشاهير الشرق في القرن التاسع عشر . الطبعة الثالثة ، مطبعة الهلال ، القاهرة ١٩٢٢ .

- الحوفي ، محمد احمد (الدكتور) :

تيارات ثقافية بين العرب والفرس . القاهرة ١٩٦٨ .

- رستاخيز ــ جريدة بالفارسية ، العدد ٩٤٧ ، تيرماه ١٣٥٧ شمسي (١٩٧٨ م) .

- سويف ، مصطفى (الدكتور) :

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

الاسس النفسية للابداع الفني . دار المعارف بمصر ، الطبعة الثانية ١٩٥٩ .

- الشهرستاني ، صالح :

أول أديب مصري ينال الوسام الهمايوني ـ مجلة الاخاء . السنة (١١) ، العـدد (١٨٢) ، نشرين الثاني ١٩٧٠ .

... الشواربي ، ابر هيم (الدكتور) :

١ ـ مقدمة تاريخ الادب في ايران من الفردوسي الى السعدي ، لبراون (الترجمـة العربية) ، كمبردج ١٩٥٤ .

٢ ـ مقدمة كتاب ((نظامي الگنجوي شاعر الفضيلة)) للدكتور عبد النعيم حسنين ، الطبعة الاولى ، القاهرة ١٩٥٤ .

- شيخو ، لويس :

١ ـ الآداب العربية في القرن التاسع عشر ، المطبعة الكاثوليكية ، الطبعة الثانيـة بيروت ١٩٢٤ .

٢ ـ الآداب العربية في الربع الاول من القرن العشرين ، المطبعة الكاثوليكية ، بيروت ١٩٢٦ .

- صقر ، عبد البديع :

شاعرات العرب ، المكتب الاسلامي ، دمشق ١٩٦٧ .

- الصياد ، فؤاد عبد المعطي (الدكتور) :

دور الفرس في بناء الحضارة الاسلامية ، بحث في كتاب : الصلات الثقافية بين ايران والعرب ، القاهرة ١٩٧٥ .

- الطرازي ، مبشر :

الكتاب الايراني في مصر ، بحث في كتا ب: جوانب من الصـــــلات الثقافية بين مصر وايران ، دار الثقافة للطباعة والنشر ، القاهرة ١٩٧٥ .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

- ذله حسين (الدكتور) :

١ ــ كنز جديد ــ تاريخ البيهقي (ترجمة الخشاب ونشات) . الاخاء ، السنة السادسة ، العدد (٧٤) ، نيسان ١٩٦٦ .

٢ ــ مقدمة كتاب ((حافظ الشيرازي شاعر الغناء والغزل في ايران)) للدكتور ابر هيم الشواربي مطبعة المعارف ، القاهرة ١٩٤٤ .

٣ ــ مقدمة ((اغاني شيراز)) (ترجمة ديوان حافظ) ، للدكتور الشواربي ، الجزء الاول لجنة التاليف والترجمة والنشر ، القاهرة ١٩٤٤ .

- عزام ، عبد الوهاب (الدكتور) :

١ ــ فصول من المثنوي (المقدمة) ، مطبعة لجنة التاليف والترجمة والنشر ، القاهرة ١٩٤٦ .

٢ ــ مدخل الشاهنامة (الترجمة العربية) ، طبعة الاقست ، طهران ١٩٧٠ .

- عواد ، كوركيس :

معجم المؤلفين العراقيين ، بغداد ١٩٦٩ .

- كمالي ، محمد عبد السلام (الدكتور) :

في الادب المقارن ، دار النهضة العربية : بيروت ١٩٧٢ .

- المصري ، حسين محبب (الدكتور) :

١ ــ ايران ومصر عبر التاريخ ، مكتبة الانجلو المصرية ، القاهرة ١٩٧٢ .

٢ ــ في الادب العربي والتركي ، مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ١٩٦٢ .

- مي زيادة :

شاعرة الطليعة عائشة تيمور ، دار الهلال ، العدد (٦٨) .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

- النجفي ، احمد الصافي :

مقدمة ترجمته لرباعيات الخيام .

- نشأت ، صادق :

وضع زبان فارسي در مصر (وضع الفارسية في مصر) ، مجلة دانشكده ادبيـــــات تهران سال (٨) ، شمارة (٢) ، دیماه ١٣٣٩ شمسي .

- نعمات احمد فؤاد (الدكتورة) :

قمم ادبية ، عالم الكتب ، القاهرة ، دون تاريخ .

- الهنداوي ، محمد موسى (الدكتور) :

مقدمة ترجمة ((بوستان سعدي الشيرازي)) الانجلو المصرية ، القاهرة ١٩٥٤ .

- هيكل ، محمد حسين (الدكتور) :

مقدمة ديوان البارودي ، دار المعارف بمصر ١٩٧١ .

- وحيد الدين بهاء الدين :

شخصيات من الادب المعاصر ، حلب ١٩٧٠ .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

كشف الخفاء في البيعة لعلي الرضا

للدكتور محمد ضيف الله البطاينه

(جامعة اليرموك / الأردن)

... جعل هارون الرشيد الخلافة من بعده في ولده، ورتّبها فيهم بترتيب البيعة لهم، فعقدها اولا لمحمد الامين، ثم عقدها لعبد الله المأمون، ثم عقدها للقاسم المؤتمن. فقال بعض الناس: احكم الرشيد امر الملك. وقال بعضهم بل القى بأسهم بينهم (١).

ولما ادركت المنيّة هارون الرشيد، نودي بالامين خليفة للمسلمين، بايعه وبايعه أخوته، وبايعه المأمون الذي كانت اليه امور خراسان منذ خلافة والده. إلاّ ان ايام الصفاء بين الامين والمأمون لم تدم، واخذت حاشية كل منهما تزيّن لصاحبها الكيد لأخيه، واسفرت المحاولات التي كانت ترمي الى الايقاع بينهما إلى إعلان الامين عقد البيعة بالخلافة لولده من بعده. والغاء عقد بيعة اخيه المأمون، ودق طبول الحرب بينهما؛ ثم اعلان خلع الامين والدعوة للمأمون بالخلافة في خراسان (٢). وهاجت الحرب بين الاخوين، وسيقت الجيوش الى ميادين القتال تباعا. ثم قُتِل الامين، وخَلُص الملك سنة ١٩٨ هـ للمأمون، ومضى يصرّف امور الدولة من مرو، حاضرة خراسان، وترك بغداد وغيرها من البلدان الى نظر الحسن بن سهل

---

١ ــ ابو جعفر الطبري / تاريخ الرسل والملوك ج ٨ ص ٢٧٥ ــ ٢٧٦ . تحقيق محمد ابو الفضل ، ١٩٦٦ .

٢ ــ المصدر نفسه ص ٤٠٤ ــ ٤١١ .

اخي وزيره ومدبّر امره في خلافه مع الامين ، الفضل بن سهل .

لم تهدأ الاحوال بعد مقتل محمد الامين، وظلّت الفوضى قائمة وثورات السخط والغضب تتفجر من بلد الى بلد. ثم حملت الاخبار قرار المأمون بجعل علي بن موسى ابن جعفر العلوي وليّ عهد المسلمين والخليفة من بعده، وتسميته الرضا من آل محمد، ومطالبة الجند بطرح السواد ولبس ثياب الخضرة. ثم وردت الكتب بذلك الى الآفاق، وطُلِب الى الولاة ان يأخذوا البيعة له على الناس، وان يدعوا له على المنابر بعد الخليفة المأمون (٣) . فلما كان ذلك ، اتى بني العباس ما كان يحذرون .

فلماذا اراد المأمون ان ينقل الخلافة من بني العباس بن عبد المطلب الى بني علي بن ابي طالب ؟

وهل كان المأمون جادّاً في قراره ؟

كانت هذه البادرة لا مثيل لها في تاريخ العلاقات العباسية العلوية من قبل، وقد سبق المأمون اليها غيره ممن تقدم عليه من خلفاء بني العباس، ويقول ابن الطقطقي بخصوص ذلك (٤) : « ومن اختراعاته — يعني المأمون — نقل الدولة من بني العباس الى بني عليّ، عليه السلام » .

تناولت الاخبار التاريخية « اختراع المأمون » بالتحليل ، وقدّمت ما راته من الدوافع التي ادت الى اتخاذه، وجعلت المأمون يُقْدِمُ عليه . وسنتناول هذه الاخبار على النحو التالي :

اولا : الاخبار التي تذكر ان سبب بيعة المأمون لعلي بن موسى يعود

---

٣ — ابو جعفر الطبري / تاريخ الرسل والملوك ج ٨ ص ٥٥٤ ، الكندي / ولاة مصر ص١٦٨. تحقيق حسين نصار ١٩٥٩ ، ابن العمراني / الانباء في تاريخ الخلفاء ص ٩٨ . تحقيق قاسم السامرائي، لايدن ١٩٧٣ م .

٤ — ابن الطقطقي / الفخري ص ١٩٨ طبعة القاهرة ١٩٢٣ .

الى تقوى عليّ وعلمه وورعه وفضله على آل عليّ وآل العباس سواء .

قال ابو جعفر الطبري : « وذلك انه ــ يعني المأمون ــ نظر في بني العباس وبني علي ، فلم يجد احدا افضل ولا اورع ولا اعلم منه » . (٥)

وقال المسعودي : « ... إنه نظر في وُلد العباس ووُلد علي، رضي الله عنهم، فلم يجد في وقته احدا هو افضل ولا احق بالامر من علي بن موسى الرضا، فبايع له بولاية العهد » (٦) .

وجاء في اخبار مسكويه : « نظر المأمون في بني العباس وبني علي فلم يجد احدا افضل ولا اورع ولا اعلم من علي الرضا، فولاه عهده وسمّاه الرضا من آل محمد » (٧) .

ويبدو أن تعيين علي الرضا وليا للعهد لعلمه وورعه وتقدمه في الفضل على بني علي وبني العباس غير مقبول ، إذ يبدو ان هذه الاخبار تحمل في ثناياها دعاوى امامية قد لا يكون المأمون مؤمنا بها، ولا ندري كيف وقع للمأمون ان علي بن موسى افضل هؤلاء . وقد شك ابن الطقطقي (٨) في اختبار المأمون لعلي بن موسى وليا للعهد لصلاح علي، فقال : « إن المأمون قد فكّر في حال الخلافة بعده، واراد ان يجعلها في رجل يصلح لها لتبرأ ذمته ، كذا زعم » .

وقال القمي : لم يكن ــ يعني المأمون ــ يرمي الى ان يتم العهد

---

٥ ــ ابو جعفر الطبري / تاريخ الرسل والملوك ج ٨ ص ٥٥٤ .

٦ ــ المسعودي / مروج الذهب ج ٤ ص ٢٨ . الطبعة الثالثة ، القاهرة ١٩٥٨ .

٧ ــ مسكويه / تجارب الامم ص ٤٣٦ . مجلد مطبوع ملحق بكتاب العيون والحدائق مكتبة المثنى ــ بغداد .

٨ ــ ابن الطقطقي / الفخري ص ١٩٨ .

للرضا (٩) .

ثانيا : الاخبار التي تذكر ان سبب بيعة المأمون لعلي بن موسى يعود الى وفاء المأمون بالنذر الذي نذره على نفسه إنْ انتصر على اخيه الامين .

قال الاصفهاني : « قال المأمون : اني عاهدت الله ان اخرجها الى افضل آل ابي طالب إن ظفرت بالمخلوع،وما اعلم احدا افضل من هذا الرجل » . (١٠)

وساق القمي حديثا طويلا مفاده،ان المأمون عيّن علي بن موسى خليفة من بعده وفاء لما عاهد الله عليه إنْ نَصَرَه على اخيه الامين،وافضت الخلافة اليه،أنْ يضعها في موضعها الذي وضعه الله تعالى،فلما تمّ الامر للمأمون، لم ير احداً احق بالخلافة من ابي الحسن علي الرضا (١١) .

وتبدو بوضوح ، من خلال ربط النصر بالنذر،ميول رواة الخبر الشيعية ؟ وهذا مما لا يقوم به سبب مقنع في اختيار المأمون علياً لولاية العهد وجعل مسير الخلافة محكوما بالنذور .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ثالثا : ذكر القفطي (١٢) في اخبار الحكماء ان المأمون لما راى آل علي بن ابي طالب متخشين متخفين من خوف ابي جعفر المنصور ومن جاء بعده من الخلفاء من بني العباس،وراى العوام قد خفيت عنهم امور العلويين بالاختفاء،فظنوا بهم ما يظنون بالانبياء ويتفوهون في صفتهم ما يخرجهم عن الشريعة من التغالي،فأراد معاقبة العامة على هذا الفعل،ثم فكر انه اذا

---

٩ ــ محمد بن بابويه القمي / عيون اخبار الرضا ص ١٧٦ . مخطوط ــ دار الكتب القاهرة رقم ٢٢١٢ .

١٠ ــ الاصفهاني / مقاتل الطالبيين ص ٥٦٣ طبعة النجف ١٩٤٩ .

١١ ــ محمد بن بابويه القمي / عيون اخبار الرضا ص ١٧٨ ، ١٨١ مخطوط .

١٢ ــ القفطي / اخبار العلماء باخبار الحكماء ص ١٤٩ ــ ١٥٠ دار الكتب المصرية / القاهرة ــ الطبعة الاولى .

فعل هذا بالعوام زادهم اغراء به.

يقدم احد العلويين للحكم ويظهرهم للد[illegible] فسق [illegible]

منهم وظلم الظالم،فيتحقق للعوام حالهم وما هم [illegible] مما خفي بالاختفاء، فيسقطوا من اعين الناس وينقلب شكر الناس لهم ذمّا .

واورد القمي خبرا شبيها بالذي اورده القفطي ، قال القمي : « إن المأمون جعل لعلي بن موسى ولاية العهد من بعده .. ليرى الناس رغبته في الدنيا فيسقط محلّه من نفوسهم » (١٣) .

وقد يكون ما اورده القمي والقفطي سببا لقصة البيعة لعلي بن موسى، لا يعدو ان يكون تفسيرا منهما لقضية البيعة.وإلاّ فان علي بن موسى لم يكن اماما لكل العلويين (١٤) وإنما كان إماما لفئة منهم.وعندما قامت ثورات العلويين في البصرة والكوفة والمدينة ومكة واليمن (١٥)،لم تختر واحدة من هذه الثورات عليًّا رئيسا لها،وانما اختارت غيره،واذا كان المأمون اراد بفعلته ان يفضح العلويين المتخفّين ويكشفهم امام المخدوعين بهم،ويمزق استار القداسة المضروبة عليهم،فان المأمون يكون قد فاته هذا الغرض،لان الناس خبروا الذين ثاروا من العلويين وصارت اليهم مقاليد الامور،وعرفوا ما كان منهم من خير او شر ، واضافة الى ذلك فقد قيل في علي بن موسى إنه لم يكن له من امور الحكم شيء.

رابعا : قيل إن المأمون كان يتشيع للعلويين،وقد حمله افراطه في التشيع على مبايعة علي بن موسى بولاية العهد .

---

١٣ ــ محمد بن بابويه القمي / عيون اخبار الرضا ص ٢٢٠ مخطوط .

١٤ ــ [illegible] بن بابويه القمي / عيون اخبار الرضا ص ٨ ، ٩ . مخطوط .
الحسن النوبختي / فرق الشيعة ص ٦٧ طبعة [illegible] ١٩٦١ م .
سعد القمي ، المقالات والفرق ص ٨٩ . طبعة طهران ١٩٦٣ .

١٥ ــ [illegible] / تاريخ الرسل والملوك ج ٨ ص ٢٢٠ ــ ٢٤٤ .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

قال القمي : « قال المأمون اتدرون من علّمني التشيع ... علمنيه الرشيد ، قيل له،وكيف ذلك والرشيد كان يقتل اهل هذا البيت؟قال كان يقتلهم على الملك لان الملك عقيم » . (١٦)

وذهب الى ذلك السيوطي قال : « وجعل ـ المأمون ـ ولي العهد من بعده علي الرضا بن موسى الكاظم بن جعفر الصادق ، حمله على ذلك افراطه في التشيّع،حتى قيل إنه همّ ان يخلع نفسه ويفوّض الامر اليه » . (١٧)

وبخصوص هذا التشيع الذي رمي به المأمون،فيبدو ظاهره المتمثل بالبيعة لعلي بن موسى متهوما ومتهوم باطنه كذلك ، لما روي عن علي بن موسى انه كان يحدّث اصحابه الذين يثق بهم عن المأمون واحاديثه في إمامة علي بن ابي طالب وتفضيله عن سواه،ويقول لهم : « لا تغترّوا منه بقوله، فما يعملي والله غيره » (١٨)

ويحدثنا ابن عبد ربه عن المأمون انه سأل علي الرضا عن سبب دعواهم امر الخلافة،فلما اجاب علي ان ذلك كان بقرابة علي بن ابي طالب وفاطمة من الرسول عليه السلام،قال المأمون :

« إن لم يكن هاهنا إلاّ القرابة فقد خلف رسول الله من اهل بيته من كان اقرب اليه من علي او من في مثل تعدده ـ نسبه ـ،وان كان بقرابة فاطمة من الرسول،فان الحق بعد فاطمة للحسن والحسين،وليس لعلي في هذا الامر حق وهما حيّان ؛ فاذا كان الامر كذلك،فان عليا قد ابتزّهما حقّهما وهما صحيحان،واستولى على ما لا يجب عليه » (١٩)

---

١٦ ـ القمي / عيون اخبار الرضا ص ٢٤ مخطوط .

١٧ ـ السيوطي / تاريخ الخلفاء ص ٣٠٧ . الطبعة الاولى ١٩٥٢ م تحقيق محمد محيي الدين.

١٨ ـ القمي / عيون اخبار الرضا ص ١٩٦ مخطوط .

١٩ ـ ابن عبد ربه / العقد الفريد ج ٢ ص ٢٨٥ . الطبعة الثانية ١٩٥٦ م .

وهذا دليل ، ان صحت هذه الروايات ، على ان المأمون لم يصدر فيما اتخذه عن نفس مطمئنة بالتشيّع للعلويين .

واضافة الى ذلك فان القفطي يذكر ان المأمون كان ينوي، بعد قضاء غرضه من البيعة لعلي بن موسى، ان يردّ الأمر الى حالته الاولى » . (٢٠)

يتضح مما سبق ان المأمون لم يكن جادا في البيعة لعلي بن موسى واتمامها له، وانما يبدو ان في الأمر لسرا ، وان البيعة لا تخلو من غرض، وقد يجليها لنا تتبع الاحوال العامة التي واكبت حادثة البيعة، والخاتمة التي انتهت اليها .

أما فيما يتعلق بالأحوال العامة فلا يمكن إغفال الخلاف الذي دار بين الامين والمأمون، والاطراف التي شاركت فيه وصنعته رغبة منها بالسلطان والاستبداد به وتعزيز تسلطها والانفراد به ؛ وقد صار قتل الامين وقيام المأمون بأمر الخلافة انتصارا ضمنيًّا للاتجاه الذي كان يقف وراء المأمون، ويتستر به، ويقف الفضل بن سهل واعوانه على راسه ، وهزيمة للاتجاه الثاني الذي كان يقف وراء الامين ويراسه الفضل ابن الربيع .

إلاّ ان بقاء المأمون في مرو، حاضرة خراسان، بعيدا عن بغداد دارخلافة ابائه ، اعطى من حوله مركزا افضل، وعزّز موقعهم في الدولة، وصار لهم القول والفصل في امور الدولة ومصالح الناس، وفاز الفضل بن سهل بالنصيب الاوفى من ذلك، فصارت اليه الرياستان — الحرب والتدبير — وله مرتبة من يقول فيسمع منه . (٢١)

كان ذلك تعدّيا على سلطان الخليفة المأمون، مارسه هؤلاء من خلال الدّالّة التي اوجبوها على المأمون، الذي يقيم في خراسان بين انصاره من

---

٢٠ — القفطي / اخبار العلماء باخبار الحكماء ص ١٥٠ .

٢١ — الجهشياري / الوزراء والكتاب ص ٣٠٥ — ٣٠٦ الطبعة الاولى ١٩٣٨ مكتبة البابي الحلبي / القاهرة .

اخواله ا .فة بتدبير عقولهم وحدّ سيوفهم ، وتدضخّمت

الدعاية ر سل اليه هؤلاء من النفوذ،حتى قيل إن المأمون

وقع تحت نفوذ الفضل بن سهل،وإن الفضل قد استولى عليه (٢٢) وصار ما يُبرم من أمر ويُتخذ من قرار تنسبه الأوساط العامة والخاصة في بغداد غالبا الى الفضل بن سهل ،وقد يكون من هذا القبيل ما نُسب الى الفضل ابن سهل من شعر يذكر فيه فضل اهل خراسان على المأمون ونصرتهم له في سوق الملك اليه،قال : (٢٣)

ان مأمون هاشم اصله مكـ ـة منها آباؤه وجدودُهْ

غير انا نحن الذين غذونا ه بماء العلا فاورد عودُهْ

من خراسان اتبع الامر فيهم وتوشّت للناظرين برودُهْ

قد نصرنا المأمون حتى حوى المل ـك فنينا طريفه وتليدُهْ

مثلنا لا يراه ما برق الصبـ ـح وشقّ الظلام منه عودُهْ

ويبدو ان هذا الشعر قيل على لسان الفضل لاثارة الشك في نفس المأمون،وتحريضه على من حوله واستعدائه على وضعه بخراسان .

واذا اضفنا الى تسلّط اعوان المأمون من خلال الدالّة عليه ، صدى قتل الامين واستنكار اهل بغداد ، بخاصة ، ذلك ، وتوجيه اللوم الى المأمون (٢٤) ، تبين لنا مقدار الضيق والمنت الذي كان يواجهه المأمون في إقامته بمرو .

---

٢٢ ــ ابن الطقطقي / الفخري ص ١٩٩ ــ ٢٠٠ ، ابن بابويه القمي / عيون اخبار الرضا ص ١٧٥ ، ١٨٥ مخطوط .

٢٣ ــ المرزباني / معجم الشعراء ص ١٨٣ .

٢٤ ــ ذكر الجهشياري ان الفضل بن سهل قال لما قتل طاهر بن الحسن الخليفة الامين : ما فعل بنا طاهر ؟ سلّ علينا سيوف الناس والسنتهم . انظر : الجهشياري / الوزراء والكتاب ص ٣٠٤ .

ثم استغلّ العلويون الفرصة،واتسعلوا الثورات في المدن المختلفة من العراق والحجاز واليمن ؛ كذلك واصل الاتجاه المعارض للمأمون والذي كان مؤيدا للأمين، نشاطه وتجرأ من اختفى من رجاله،مثل الفضل بن الربيع ايام قتل الامين على الظهور والانضمام الى صف المعارضة،وتحدوا الحسن ابن سهل،ممثل المأمون في بغداد،ووقعت الحرب بين الجانبين.وقد تمكنت المعارضة في فترة تالية من طرد الحسن وطرد عماله . (٢٥)

فما عسى المأمون يفعل ازاء ما كان يجري حتى يعيد للخلافة قوتها ونفوذها،وتصبح قادرة على مباشرة صلاحياتها،وكفّ الاعتداء على سلطانها ؟

تذكر الاخبار ان المأمون في غمرة الاحداث الجارية انفذ من خراسان رجلين من اهل ثقته،هما رجاء بن ابي الضحاك وفرناس الخادم،وامرهما ان يأتيا المدينة المنورة،ويُحضرا علي بن موسى بن جعفر ؛ فلما احضراه ، عقد المأمون البيعة بالعهد له (٢٦) ، واعلن ذلك في الآفاق .

ويبدو من صدور قرار المأمون في الظروف الآنفة الذكر ما لا يدع مجالا للشك في ارتباط هذا القرار بما كان يجري من حول المأمون،وعلاقته بالموقف السياسي آنذاك ، لذلك سنتابع التطورات التي طرأت بعد اعلان البيعة لعليّ بن موسى،لما لها من دور ايجابي يُعِيْن على توضيح غرض المأمون ومغزاه من البيعة لعلي،وسنتناول في مجرى التطورات موقف الفضل بن سهل واهل بغداد،باعتبارهما يمثلان اتجاهين رئيسيين متعارضين في الخلاف

---

٢٥ ــ ابو جعفر الطبري / تاريخ الرسل والملوك ج ٨ ص ٥٤٨ .

٢٦ ــ اليعقوبي / تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٤٤٨ ، دار صادر بيروت ١٩٦٠ .
ابو جعفر الطبري / تاريخ الرسل والملوك ج ٨ ص ٥٤٤ .
ابن العمراني / الانباء في تاريخ الخلفاء ص ٩٨ .
ابن الاثير / الكامل في التاريخ ج ٥ ص ١٨٢ . المكتبة التجارية / القاهرة ١٣٥٧ هـ تحقيق عبد الوهاب النجار .

القائم .

ومما يلفت النظر ان مقرّ الخلافة ، واين يكون ، كان واحدا من ابرز مسائل الخلاف بين الاتجاهين،واعطاء كل جانب اهمية كبيرة في اتجاه تقرير مصير الخلاف ، ويبدو ان الفضل بن سهل راى أول الامر ان البيعة لعلي ابن موسى تخدم غرضه في بقاء المأمون في مرو بعيداعن بغداد،لذلك اظهر رضاه عن البيعة،وهو ما يفسر لنا الروايات التي تذهب الى القول بـأن الفضل بن سهل زيّن للمأمون البيعة لعليّ بن موسى الرضا (٢٧) .

اما فيما يتعلق بأهل بغداد فقد تلقّى اغلبهم اعلان البيعة بالسخـط والانكار،وكان بنو العباس اشدهم في ذلك نكيرا ، واتهموا الفضل بن سهل بحمل المأمون على اتخاذ القرار،ونعتوا الفضل بالمجوسي ابن المجوسـي ، وقالوا فيه إنه يحتال في جعل الملك كسرويا،وانه زيّن اتخاذ لباس الخضرة، وهي لباس كسرى والمجوس ، فأدار العباسيون في بغداد الأمر بينهـم واعلنوا خلع المأمون والبيعة لابراهيم بن المهدي (٢٨) .

اخذت ردود الفعل تبلغ مسامع الفضل بن سهل ، فأسقط في يده ، وصارت تملاوره المخاوف والشكوك ، وبدا يلمس خطورة قرار البيعة الذي اتخذه المأمون عليه ، فصار يحاول جاهدا تعمية الأخبار على المأمون ومنع وصولها اليه،وينزل صنوف العذاب بمن يبلغه عنه انه دخل عند المأمـون بهذا الوجه ، وقد اتهم بقتل القائد المشهور هرثمة بن اعين الذي قيل إنـه

---

٢٧ ــ ابو جعفر الطبري / تاريخ الرسل والملوك ج ٨ ص ٥٥٥ . ابن بابويه القمي / عيون اخبار الرضا ص ١٧٥ مخطوط . ابن الاثير / الكامل في التاريخ ج ٥ ص ١٨٢ . ابن الطقطقي / الفخري ص ١٩٨ .

٢٨ ــ انظر من اجل ذلك : الجهشياري / الوزراء والكتاب ص ٣١٢ ــ ٣١٣ . ابو جعفر الطبري / تاريخ الرسل والملوك ج ٨ ص ٥٥٥ .

جاء من بغداد الى المأمون في مرو ليطلعه على حقيقة ما يجري من الشكوى ضد الفضل بن سهل واعوانه ، وما يخوض الناس فيه،وليردّه الـــــى بغداد . (٢٩) كما اخذ الفضل يتغيّر لعلي بن موسى ويقيم عليه المراصد للوقوف على اخباره (٣٠) .

اما فيما يتعلق بعليّ بن موسى فان الاخبار تشير الى انه كان قـد اوجس خيفة من مراودة المأمون اياه على البيعة له،وانه اقتيد الى ذلـك اقتيادا،فيذكر القمي انه لما اراد المأمون علي بن موسى على البيعة اعتـلّ علي بعلل كثيرة (٣١)،ويقول ابن العمراني إن علي بن موسى قال للمأمون: يا امير المؤمنين : إن هذا الأمر لا يتمّ،فاعفني،فلم يُعْفِه (٣٢) . وكان علـي ابن موسى يشعر بالضيق خلال وجوده في مرو مع المأمون والفضل بـــن سهل،وتنتابه حالة من الشك والقلق،وتستبد به الظنون،وكُثُر ما نسب اليه سؤال المأمون بالرجوع الى بغداد تخلّصا مما يجري (٣٣) .

اما المأمون فقد ظل يرقب ردود الفعل،وينظر درجة التطورات التي وصلت اليها ، فلما اطمأن الى رغبة الفادة الملحّة من حوله في العودة الـــى بغداد ، وضعف مركز الفضل بن سهل واعوانه ، الى حدّ وضعه في قفص الاتهام وتجريمه . ونظرة اهل بغداد الى امامة الخليفة بينهم نظرة المتمني، وبَرَمهم بالفوضى التي عموا بها ، وخوف بني العباس من انتقال الملك عنهم خوفا انساهم قتل الامين ، اعلن الرحيل من مرو خراسان صوب بغداد .

---

٢٩ ــ ابو جعفر الطبري / تاريخ الرسل والملوك ج ٨ ص ٥٤٢ ــ ٤٣ .
ابن الطقطقي / الفخري ص ١٩٩ ــ ٢٠٠ .

٣٠ ــ ابن بابويه القمي / عيون اخبار الرضا ص ١٧٩ . ومواضع متفرقة ــ مخطوط .

٣١ ــ ابن بابويه القمي / عيون اخبار الرضا ص ١٧٦ . مخطوط .

٣٢ ــ ابن العمراني / الانباء في تاريخ الخلفاء ص ٩٨ .

٣٣ ــ مسكويه / تجارب الامم ص ٤٤١ ، ابن بابويه القمي / عيون اخبار الرضـا ص ١٨٢ مخطوط . ابو جعفر الطبري / تاريخ الرسل والملوك ج ٨ ص ٥٦٤ .

تقدم الفضل بن سهل الى المأمون ينصحه بالعدول عن الرحيـــل، ويعرض عليه موانع ذلك، ويذكّره بقتل اخيه الامين ومعاداة اهل العراق له، والبيعة لعلي بن موسى، وازالة الخلافة عن بني ابيه بني العباس وتغيّر قلوبهم له ؛ ولكن المأمون اعرض جانبا عن نصائح وزيره، وطلب اليـــه ان يستعدّ للرحيل معه الى بغداد، فلما رأى الفضل بن سهل أن المأمون جاد في الأمر ، اعتذر الفضل الى المأمون عن المسير معه وقال :

« يا امير المؤمنين، إن ذنبي عظيم عند اهل بيتك و عند العامة ، والناس يلومونني بقتل اخيك المخلوع وبيعة الرضا، ولا آمن السعاة والحساد واهل البغي ان يسعوا بي، فدعني اخلفك بخراسان »، فلم يوافقه المأمون، واعلمـــه عدم استغنائه عنه وليس من هناك الا الثقة المأمون الناصح (٣٤) .

ويبدو ان ليس ادل على مدى التوفيق الذي بلغه المأمون في البيعـــة لعلي بن موسى من هذا الحال الذي صار اليه الفضل بن سهل من ضعف الحول وقله الحيلة ، فلما بلغ المأمون ببعض الطريق ، قيل في سرخس ، قُتل الفضل بن سهل، فانهم المأمون بقتله ، (٣٥) وقيل ان القتلة قالوا للمأمون عند مثولهم بين يديه : انت امرتنا بقتله (٣٦) .

ولما بلغ المأمون مدينة طوس ، مات علي بن موسى ، قيل في اكثاره من اكل العنب (٣٧) وقيل في السُم (٣٨) وقيل اعتلّ اسابيع ومات (٣٩).

---

٢٤ ــ ابن بابويه القمي / عيون اخبار الرضا ص ١٨٤ مخطوط .

٢٥ ــ المصدر نفسه ص ١٨٤ .

٢٦ ــ ابن الطقطقي / الفخري ص ١٩٢ .

٢٧ ــ المسعودي / المروج ج ٤ ص ٢٨ .

٢٨ ــ اليعقوبي / تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٤٥٢ .

الاصفهاني / مقاتل الطالبيين ص ٥٦٦ ــ ٥٦٧ .

ابن بابويه القمي / عيون اخبار الرضا ص ٢٢٠ مخطوط .

٢٩ ــ اليعقوبي / تاريخ اليعقوبي ج ٢ ص ٤٥٢ .

ابن بابويه القمي / عيون اخبار الرضا ص ٢٢٠ مخطوط .

وتقدم المأمون نحو بغداد يزفّ نفسه اليها،بلا الفضل بن سهل،وبلا علي بن موسى ، ففتحت بغداد ذراعيها له،وكان لسان حالها :

جعل الله قدومك يا امير المؤمنين ، مفتاح رحمة لك ، ولمن قدمت عليه من رعيتك ؛ فقد اشرقت البلاد حين حللتَ بها ، وآنس الله بقربك اهلها ، ونصبت الرعية اليك اعينها ، ومدت الى الله فيك ولك ايديها ، لتصيب من مقدمك عدلا يحييها ، ومن نيل يدك فضلا يغنيها . (٤٠)

ومكث المأمون اياما ببغداد،قيل ثمانية،وهو يلبس لباس الخضرة،ولم يكن احد يجتري ان يلبس شيئا من لباس السواد ؛ فلما راى طاعة الناس له،طرح لباس الخضرة وامر بلباس السواد،وعمّ الناس بعفوه واحسانه (٤١)،ولم يعد الى تعيين ولي عهد علوي آخر .

وهكذا نرى تعيين علي بن موسى خليفة من بعد المأمون كان خطة ذكية،وعملا جريئا لتخليص الدولة من حمّى الاتجاهات والاغراض السياسية المتضاربة،وانقاذ الموقف السياسي المضطرب،ولم يكن عملا جادا لنقل الخلافة عن بني العباس الى آل علي .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

الدكتور محمد ضيف الله البطاينه

---

٤٠ ــ ابن طيفور / تاريخ بغداد ص ١٠ ، ١٢ . طبعة ١٩٤٩ م ، نشر عزت العطار الحسيني،

٤٠ و ٤١ ــ ابن طيفور / تاريخ بغداد ص ١٠ ، ١٢ . طبعة ١٩٤٩ م ، نشر عزت العطار الحسيني ،

موقف من يونس بن حبيب

للدكتور محمود حسني محمود

(الجامعة الاردنية)

- ١ -

هو (١) أبو عبد الرحمن يونس بن حبيب النحوي البصري . يكاد اغلب الذين ترجموا له ان يتفقوا على انه واحد من الموالي العرب ، ولكنهم حاروا في من كان مولاه ، فقيل (٢) انهم بنو ضبة ؛ وقيل (٣) بنو ليث بن بكـــر ، وقيل (٤) بلال بن هرمي من بني ضبيعة بن بجالة . اما صاحب « معجم الادباء فقد راى انه ضبي نسبا صريحا ، ولكنه عاد وروى انه مولى بنـــي ليث ؛ قال (٥) : « ابو عبد الرحمن الضبي وقيل الليثي بالولاء » . وكان نسب يونس يحيّر ابا الحسن الخزاز الذي لم يستطع ان يتحقق من الامر ، فكان يقول (٦) : « لا ادري هو مولى ام لا » . وفي جميع الاحوال فإن يونس يبقى عربي الاصل . ولم يذهب احد الى انه غير ذلك سوى صاحب «مفاخر.

---

١ ــ طبقات المفسرين : ج ٢ / ٣٨٥ . بغية الوعاة : ج ٢ / ٣٦٥ . انباه الرواة : ج ٤ / ٦٨ .

٢ ــ وفيات الاعيان : ج ٧/٢٤٤. الفهرست : ص ٧٩ . انباه الرواة : ج ٤/٦٨ .

٣ ــ وفيات الاعيان : ج ٧ / ٢٤٤ . معجم الادباء ج . ٢/٦٤ . الفهرست : ص ٧٩ .

٤ ــ وفيات الاعيان ج ٧ / ٢٤٤ .

٥ ــ ج ٢٠ / ٦٤ .

٦ ــ الفهرست : ص ٧٩ .

العجم » الذي ادعى (٧) انه اعجمي الاصل ، مفتخرا بذلك ، توهما (٨) منه انه من اهل الجبل، بينما هو في الحقيقة من مواليد جبُّل (٩) : القرية الواقعة (١٠) بين النعمانية وواسط ، ولعل لفظ « جبل » هو الذي اوهمه انه من اهل الجبل .

وقد قدر الله ليونس أن يعيش عمرا مديدا ، اختلفت الروايات (١١) في تقديره ، وتراوح فيها بين ٧٨ سنة الى ١٠٢ من السنين ، ولكن الاغلب انه عاش ٨٨ عاما ، او قريبا منها ، وانه توفي سنة ١٨٢ هـ .

ويبدو انه فرَّغ حياته تماما من أجل العلم ، ولم تشغله شواغل الدنيا « فلم (١٢) يَتَسَرَّ ، ولم يتزوج » ، و « (١٣) لم تكن له همة الا طلب العلم، ومحادثة الرجال » ولعلّ عدم انشغاله بشيء غير العلم يَسَّر عليه جهدا في امتلاك حصيلته العلمية التي وصل اليها ، وامكنه من الحفاظ عليها، حتى قيل فيه قولٌ ظريف : « (١٤) مثل يونس كمثل كوز ضيق الراس ، لا يدخله

---

٧ ــ الفهرست : ص ٧٩ .

٨ ــ تاريخ الادب العربي (بروكلمان) : ج ٢ / ١٣٠ .

٩ ــ وفيات الاعيان ج ٧ / ٢٤٤ . انباه الرواة : ج ٤ / ٦٨ .

١٠ ــ معجم البلدان : ج ٢ / ١٠٢ . قال ياقوت : « بليدة بين النعمانية وواسط في الجانب الشرقي كانت مدينة واما الان فاني رأيتها مرارا وهي قرية كبيرة ، قال البحتري :

لئن اوحشتني جبُّل وخصاصها لما انستني واسط وقصورها » .

١١ ــ ولعل اصحها تلك التي وردت على لسان الجاحظ في حديثه للمبرد، وتفيد بان يونس توفي سنة ١٨٢ هـ وهو ابن ثمان وثمانين (مراتب النحويين ص ٢١ وانظر الحيوان ج ٥/ ٥٩١) . وهذه الرواية تتطابق مع ما ورد على لسان اسحٰق بن ابرٰهيم الموصلي في الفهرست ص ٧٩ .

اما في : البداية والنهاية : ج ١٠/١٨٤ . فقد ورد انه توفي عن ٧٨ سنة . وفي طبقات المفسرين ج ٢ / ٣٨٦ وبغية الوعاة : ج ٢ / ٣٦٥ ترفي عن تسعين . وفي احدى روايات الانباه : ج ٤ / ٧١ انه جاوز المائة .

١٢ ــ انباه الرواة : ج ٤/٧١ . طبقات المفسرين : ج ٢/٣٨٦ . بغية الوعاة : ج ٢/٣٦٥.

١٣ ــ الفهرست : ص ٧٩ . وفيات الاعيان : ج ٧/٢٤٥ . انباه الرواة : ج ٤/٧١ .

١٤ ــ طبقات النحويين واللغويين : ص ٥١ . انباه الرواة : ج ٤ / ٦٨ .

شيء إلاّ بعسر ، فاذا دخله لم يخرج منه » اي لا ينسى . وبقي يونس يفيد من علمه الى ان (١٥) « تفرغ من الكِبَر »، إذ وصل عمراً لا احد يرجو ان يصل اليه ، فقد « (١٦) دخل المسجد يوما وهو يهادي بين اثنين من الكبر، فقال له رجل كان يتّهمه على مودته : بلغت ما ارى يا ابا عبد الرحمن ، قال : هو الذي ترى ، فلا بُلِّغْتَه » .

وكان يونس ذا نظرة تأملية ، وصاحب راي في بعض الجوانب الحياتية ، فكان يقول : « (١٧) ثلاثة والله اشتهي ان أُمكَّن من مناظرتهم يوم القيامة : آدم، عليه السلام، فاقول له : قد مكّنك الله من الجنة وحرّم عليك شجرة ، فقصدت لها حتى القيتنا في هذا المكروه ؟ . ويوسف، عليه السلام، اقول له : كنت بمصر ، وابوك عليه السلام بكنعان ، بينك وبينه عشر مراحل ، يبكي عليك ، لِمَ لم ترسل اليه : إني في عافية ، وتريحه مما كان فيه من الحزن ؟

وطلحة والزبير اقول لهما : علي بن ابي طالب، عليه السلام، بايعتماه بالمدينة ، وخلعتماه بالعراق ، لِمَ ؟ اي شيء احدث ؟ »

وللشباب والاحباء عنده مكانة غالية حين يقول (١٨) :

شيئان لو بكت الدماءُ عليهما ... عيناي حتى يؤذنا بذهابِ

لم يبلغا المعشار من حقّيهما ... شَرْخَ الشباب ومُرقَةَ الاحبابِ

وللعلم عنده مكانة لا تدانيها مكانة ، فكان يقول : « (١٩) إن علمك

---

١٥ ــ الفهرست : ص ٧٩ . انباه الرواة : ج ٤/٧١ .

١٦ ــ مراتب النحويين : ص ٢١ . انباه الرواة : ج ٤ / ٦٨ .

١٧ ــ اخبار النحويين البصريين : ص ٢٩ .

١٨ ــ شذرات الذهب : ج ١/٣٠١ .

١٩ ــ الحيوان : ج ١/٦١ .

من روحك ، ومالك من بدنك ، فضعه منك بمكان الروح ، وضع مالـــك بمكان البدن » .

تثقّف يونس ثقافة واسعة تمثّل ثقافة عصره ؛ وكان متجليا في اكثر من علم واحد : فهو عالم بالأنساب ، يُضْرَب به المثل في الدراية بهذا العلم والتمكّن منه ، قال الجاحظ في حديثه عن الحمام : « (٢٠) ووصف الهذيل المازني مثنّى بن زهير وحفظه لأنساب الحمام ، فقال : « والله لهو انسب من سعيد بن المسيب وقتادة بن دِعامة للناس ، بل هو انسبُ من ابي بكر الصِّدِّيق رضي الله عنه ! لقد دخلت على رجل اعرف بالأمهات المنجبات من سُحَيم بن حفص ، واعرف بما دخَلَها من الهُجنة والإقراف من يونس بـــن حبيب » .

وهو قصّاص من اولئك الذين كان الناس يتحلّقون حولهم في المساجد ويستمعون الى ما يروونه من احاديث واخبار ، ويبدو أن الموضوع الـــذي كان يدور حوله القصّاص ــ كما يبدو من خلال ذكر (٢١) الجاحظ لهم ــ هو تفسير آيات القرآن الكريم ، فبرع يونس بين المفسرين ، (٢٢) وتُرجم له في طبقاتهم ، ولا سيما وقد الف كتابا اسماه « (٢٣) معاني القرآن » ، ولعل يونس في تاليفه هذا الكتـــاب هو الذي اوحى الى تلامذته : ابي

---

٢٠ ــ الحيوان : ج ٢/٢١٠ .

٢١ ــ انظر البيان والتبيين : ج ١ / ١٩٢ ــ ١٩٤ .

٢٢ ــ انظر : طبقات المفسرين : ج ٢ / ٣٨٥ ــ ٣٨٦ .

٢٣ ــ انظر : الفهرست : ص ٧٩ . وقد خلط صاحب معجم الادباء (ج ٢٠/٦٧) بين معاني القرآن و « النوادر » فذكره باسم « معاني القرآن الكبير » « معاني القرآن الصغير » مع ان كتاب المعاني كتاب واحد ، اما النوادر فالف فيها كتابين : الكبير والصغير كما سيرد فيما بعد .

عبيدة (٢٤) والكسائي (٢٥) والأخفش (٢٦) والفراء (٢٧) أن يسلكوا مسلكه ويؤلفوا كتبا في الموضوع نفسه تحمل اسم الكتاب الذي الفه . وله آراء (٢٨) تفسيرية تناقلتها الكتب بعده .

وهو ناقد ادبي مؤهل بكل متطلبات النقد ، كان «٢٩» عالما بالشعر، نافذ البصر في تمييز جيده من رديئه ، عارفا بطبقات شعراء العرب ، حافظا لانسابهم » ، مرجعا لمن كان الادب يشكل جزءا من تفكيرهم وهمومهم ؛ قدم (٣٠) عليه جعفر بن العباس من عند الخليفة المهدي وقال له : انا وامير المؤمنين اختلفنا في هذا البيت :

والشيبُ ينهض في السواد كأنه ليل يصيح بجانبيه نهار

فما الليل والنهار ؟ فقال يونس : الليل ، الليل الذي تعرف والنهار . النهار الذي تعرف ، فقال جعفر : زعم المهدي أن الليل فرخ الكروان ، والنهار فرخ الحبارى . فقال ابو عبيدة في البيت ما قالهيونس. والذي قاله المهدي معروف في الغريب من اللغة .

وكان الشعراء يذهبون اليه يستأنسون برأيه ، قبل أن يذيعوا اشعارهم للناس ؛ حتى أن بعضهم كان يتخذ من رايه القول الفصل ، فإما ان يظهر شعره واما أن يلقيه ولا يلتفت اليه ٥ قدم (٣١) عليه مروان بن

---

٢٤ ــ انظر انباه الرواة ج ٢ / ٢٥٦ .

٢٥ ــ انظر نزهة الالباء ص ٦٠ .

٢٦ ــ انظر انباه الرواة ج ٢/٤٢ .

٢٧ ــ انظر : نزهة الالباء ص ٨١ .

٢٨ ــ انظر : الحيوان ج ٥ / ٢٤٠ ج ٥ / ٢٩٥ ، وطبقات فحول الشعراء ص ٥٤ (مطبعة المدني ــ القاهرة ــ١٩٧٤) .

٢٩ ــ معجم الادباء ٢٠/٦٤ .

ــ وفيات الاعيان ٧/٢٤٧ .

٣١ ــ الموشح ص ٥٠ معجم الادباء ج ٢٠/٦٦ .

ابي حفصة ، وقال له : لقد قلتُ شعرا اعرضه عليك، فان كان جيداً اظهرته، وإن كان رديئا سترته ، وانشده :

طرقتك زائرة فحيّ خيالها

قال : فقال له : يا هذا ، اذهب فأظهر هذا الشعر ، فأنت والله فيه اشعر من الاعشى ، يريد في قوله (٣٢) :

رحلت سمية غدوة أجمالها

فقال له مروان : قد سؤتني وسررتني ، فأما الذي سررتني به فلإرتضائك الشعر ، واما الذي سؤتني به فلتقديمك إياي على الاعشى ، قال : نعم ، إن الاعشى قال :

فرميت غفلة عينه عن شاته . فأصبت حبة قلبها وطحالها

والطحال لا يدخل في شيء الا افسده ، وانت لم تقل ذاك .

وكان يستطيع ان يميز رواية الشعر صدقها من كذبها ؛ فقد روي (٣٣) لأبي عمرو بن العلاء ـ بحضور يونس وابي عبيدة ـ ان الوليد بن عبدالملك لامَ العجاج لقوله شعراً في عمر بن عبيد الله بن معمر افضل من ذلك الذي قاله فيه ، فقال يونس لأبي عبيدة بعد سماع الرواية : اتصدق بهذا ؟ ما كان من هذا شيء قط ، ولا كان الوليد يحسنه ، قال عمر بن شبة : ولا أحسب يونس الا قد صدق ؛ كان الوليد لحانا ، وكان عبد الملك يعتذر من ذلك ، ويقول : « شغلنا حب الوليد عن تاديبه ، لكن هذا سليمان فاسالوه عما شئتم » .

وكان الشعراء يحفلون بقوله ويبنون عليه شعراً ، فقد (٣٤) بنى

---

٣٢ ـ ديوان الاعشى ص ٢٧ قصيدة رقم ٣ .

٣٣ ـ الموشح ص ١٩٦ .

٣٤ـ وفيات الاعيان ج ٢٤٦/٧ .

منصور النمري على قول يونس : « ما بكت العرب على شيء في اشعارها كبكائها على الشباب ، وما بلغت كنهه » ؛ فقال من جملة قصيدة يمدح بها هارون الرشيد :

ما كنت اوفي شبابي كنه غرّته حتى انقضى فاذا الدنيا له تبع

وليونس قول ذائع يدل على دقة حكمه ومعرفته بطبيعة الشعر ،وما يتحكم في جودته ؛ فقد سأله ابن سلام عن اشعر الناس،فقال : « (٣٤) لا اومىء الى رجل بعينه ولكني اقول : امرؤ القيس اذا ركب ، والنابغة اذا رهب ، وزهير اذا رغب ، والاعشى اذا طرب » . وكان يقول عن الشعر : « (٣٥) انه كالسرّاء والشجاعة والجمال ، لا ينتهي فيه الى غاية » .

وكان للشعراء عنده مكانة عالية ، وعلاقة وثيقة ؛ ولعل امتن هذه العلاقات تلك التي كانت بينه وبين العجاج ورؤبة ، حتى انهما كانا عنده « (٣٦) اشعر اهل القصيد » . وقد (٣٧) « اختُصّ بالرواية عن رؤبة وتعصّب له » ؛ وكان يهب للدفاع عنه اذا ما حاول احد ان ينال منه ؛ فهذا (٣٨) شُبَيل بن عزرة يدخل على ابي عمرو بن العلاء ويونس حاضر ـ فيبدي استغرابه من أن رؤبة لا يعرف اشتقاق اسمه ، فيثب يونس ، ثم يجلس بين يدي شبيل ويقول له : علّك تظن ان معدّ بن عدنان كان افصح من رؤبة ؟ فانا غلام رؤبة . فما الرّوبة والرُّوبة والرّوبة والرّوبة والرُّوبة والرؤبة ؟

---

٣٤ ـ معجم الادباء ج ٢٠/٦٥ ، خزانة الأدب ج ١/١٧٥ .

٣٥ ـ طبقات فحول الشعراء ص ٦٦ (مطبعة المدني ـ القاهرة ١٩٧٤) .

٣٦ ـ خزانة الأدب ج ١/٩٠ .

٣٧ ـ الرواية والاستشهاد باللغة ص ١١ .

٣٨ ـ مراتب النحويين ص ٢٢ . خزانة الادب ج ١/٩٠ .

كان شبيل بن عزرة راوية نسابا عالما بالغريب ، وكان شاعرا ، تشيّع سبعين سنة ثم صار بعد ذلك خارجيا وبكنى ابا عمرو ، مات بالبصرة . انظر مراتب النحويين ص ٢٢ .

(الخامسة مهموزة فقط)،فاذا بشبيل يغضب ويقوم ، واذا بأبي عمرو ينكر على يونس تصرّفه مع رجل شريف قصد مجلسه ؛ فيعتذر يونس قائلا : ما ملكت اذ ذكر رؤبة أن قلت ما قلت .

غير أن شهرة يونس تأتي من علمه باللغة والنحو،إذ (٣٩) « كان اغلب عليه»يعرف به فيقال (٤٠)"يونس النحوي" تمييزاً له عن غيره ممن عرفوا بهذا الاسم • وقد سمع (٤١) اللغة عن العرب،شأنه شأن اوائل النحاة الذين كانوا يستقون المادة النحوية من افواه الاعراب في البادية ؛ وألّف (٤٢) في اللغة كتاب « اللغات » و « النوادر الكبير » و « النوادر الصغير » و « الامثال » .

اما النحو فأخذه عن مجموعة،اولهم (٤٣) حماد ابن سلمة ، مع انه كان اسن (٤٤) منه ، وكان يونس يفضله (٤٥) ؛ولكن اكثرهم تأثيرا فيه أبا عمرو بن العلاء الذي يبدو انه كان ملازما اياه ، يكتب له حتى عُدَّ من كُتّابه (٤٦) . واثر ابي عمرو في علم يونس ظاهر في ميدان الشعر ، والرواية ، والنقد ، واللغة والنحو ؛ وكان يونس يجلّ استاذه ويحترم رايه قائلا : « (٤٧) لو كان أحد ينبغي أن يؤخذ بقوله كله في شيء واحد ، كان ينبغي لقول ابي عمرو بن العلاء في العربية ان يؤخذ كله ، ولكن ليس أحد الا وانت آخذ من قوله وتارك » .

---

٣٩ ــ مراتب النحويين ص ٢١ .

٤٠ ــ انظر : وفيات الاعيان ج ٧/٢٤٤ ، خزانة الادب ج ١/٩٠ . شذرات الذهب ج ١/٣٠١ .

٤١ ــ اخبار النحويين ص ٢٧ .

٤٢ ــ انظر : الفهرست ص ٧٩ .

٤٣ ــ طبقات النحويين واللغويين ص ٥١ .

٤٤ ــ نزهة الالباء : ص ٤٢ .

٤٥ ــ المصدر نفسه ص ٤٢ .

٤٦ ــ اخبار النحويين البصريين ص ٢٧ .

٤٧ ــ طبقات فحول الشعراء ص ١٦ (المدني ــ القاهرة ١٩٧٤ م) وانظر : نزهة الالباء ص٣١ ــ ٣١ .

وقد شاهد يونس مرحلة متطورة في ميدان النحو ، توضحت فيها اسس النحو ، وثبتت فيما بعد في كتاب سيبويه • وتعد هذه المرحلة قفزة واسعة اذا ما قيست بتلك التي شهدها ابن ابي اسحق • سُئل (٤٨)يونس عن ابن ابي اسحق وعلمه فقال : هو والبحر سواء ؛ اي هو الغاية .قال: فابن علمه من علم الناس اليوم ، لو لم يكن في الناس اليوم أجد لا يعلم الا علمه يومئذ لضحك منه ، ولو كان فيهم من له ذهنه ونفاذه ، ونظر نظره لكان اعلم الناس .

وقد اسهم يونس في تطور النحو مساهمة فعالة ، وكان له شخصيته الواضحة واثره البيّن حتى قيل : « (٤٩) له قياس في النحو ومذاهب ينفرد بها » . وقد خصص معظم حياته للتدريس ، فكان له بالبصرة حلقة (٥٠) ينتابها طلاب العلم واهل الادب ، وفصحاء الاعراب ، ووفود البادية ؛ ودرس عليه علماء مشاهير سنوات طويلة ، فاختلف (٥١) اليه ابو عبيدة اربعين سنة ، وابو زيد عشر سنين ، وخلف الاحمر عشرين سنة ، واخذ عنه قطرب ، (٥٢) ومحمد (٥٣) بن سلام الجمحي ، والكسائي ، والفراء .

ويكفيه ان سيبويه اخذ عنه فأكثر (٥٤) ، ونقل عنه نقولا صدق فيها

---

٤٨ ــ طبقات النحويين واللغويين ص ٣١ .

٤٩ ــ اخبار النحويين البصريين ص ٢٧ وانظر انباه الرواة : ٤/٧٠ .

٥٠ ــ انظر : الفهرست ص ٧٩ ، وانباه الرواة : ج ٤/٧٠ .

٥١ ــ وفيات الاعيان : ج ٧/٢٤٥ . معجم الادباء : ج ٢٠/٦٥ . انباه الرواة : ج ٤/٧١ . شذرات الذهب : ج ١/٣٠١ .

٥٢ ــ انظر : مراتب النحويين ص ٦٧ .

٥٣ ــ انظر : مراتب النحويين ص ٦٧ .

٥٤ ــ اخبار النحويين البصريين : ص ٢٧ . انباه الرواة : ج ٤ / ٧٠ ، طبقات المفسرين ج ٢/٣٨٦ .

جميعا ، وشهد يونس على صدقها شهادة رفعت من ذكر سيبويه وكتابه ، فقد (٥٥) قال حين ذكر سيبويه عنده : اظن هذا الغلام يكذب على الخليل ، فقيل له : قد روى عنك اشياء كثيره ، فانظر فيها ، فنظر فيها ، فقال : صدق في جميع ما قال ، هو قولي .

وقد ذكر سيبويه يونسَ وروى عنه في نحو ٢٠٠ موضع (٥٦) من مواضع الكتاب،بحيث كان يتكرر (٥٧) اسمه في الصفحة الواحدة احياناأكثر من مرة واحدة .

وقد روى يونس في الكتاب لغة كثيرة عن العرب ، وكان مفتاحرواياته عنهم يختلف من رواية الى اخرى ، فكان يفتتح روايته بـ (٥٨) « أنّ قوما من العرب . . . »، (٥٩) « انّ ناسا يقولون . . . »، (٦٠) « انّ ناسا من العرب . . . » ، (٦١) « انّ بعض العرب الموثوق بهم . . . »، (٦٢)«أنبعض العرب . . . » ، (٦٣) انّ قوما . . . » ، (٦٤) « ان العرب تقول . . . » ، (٦٥)« أنه سمع أعرابيا . . . » ، (٦٦) « انه سمع

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

---

٥٥ ــ اخبار النحويين البصريين : ص ٣٧ .

٥٦ ــ انظر : سيبويه امام النحاة : ص ٩٠ .

٥٧ ــ انظر : كتاب سيبويه ج ١/٤٢٨ ذكر اربع مرات ، وج ٢/٤١٠،٤١١ ، وانظر : ج ٢ / ١٩٧ ، ٢٠٤ ، ٢١٢ ، ٢٤٧ ، ٣٦١ ، ٤٤٢ ، ٦٢٢ .

٥٨ ــ انظر : الكتاب ج ١/٢٨٩ .

٥٩ ــ الكتاب ج ١/٤١٦ ، ج ٢/٤١٠ .

٦٠ ــ انظر : الكتاب : ج ٢/٢٧ ، ١١٢ ، ج ٢/٢٤٤ .

٦١ ــ انظر: الكتاب : ج ٢/٣٣٧ .

٦٢ ــ انظر : الكتاب : ج ٢/٢١٢ .

٦٣ ــ الكتاب ج ٢/١١٩ .

٦٤ ــ الكتاب ج ٢/١٤٣ ، ج ٢/٤٢٥ .

٦٥ ــ الكتاب ج ٢/٤١١ .

٦٦ ــ الكتاب ج ٢ / ١٣٥ .

العرب ... » ،(٦٧) « أن من العرب من يقول ... » .

وقد روى عن رؤبة (٦٨) من الشعـــراء ، والفـــرزدق (٦٩) ، وجرير (٧٠) ، والأسود (٧١) بن يعفر . وروى عن أبي (٧٢) عمرو بـــن العلاء،وكان طريق سيبويه اليه ، وروى عن ابن (٧٣) ابي اسحق .

ونأتي شخصيته النحوية من خلال الكتاب في الدرجة الثانية (٧٤)،بعد شخصية الخليل ، وكثيرا ما كان يقترن اسماهما في رواية او راي . ومما يلفت النظر في رواية سيبويه عنهما ، حين ذكرهما معا ، انه كان يترحم عليهما اذا سبق ذكر يونس ذكر الخليل . اما اذا سبق ذكر الخليل يونس ترحم على الخليل وحده ، ثم أتبع الترحم عليه ذكر يونس،فهو يقول فـــي الموضع الأول مثلا : (٧٥) « وزعم يونس والخليل،رحمهما الله،أن الدرهـــم ليست نكرة » ، (٧٦)«ولم يجز يونس والخليل ـــ رحمهما الله ـــ كما غلمانا لك » ، (٧٧) « هذا قول يونس والخليل رحمهما الله » . وفي الثانـــي يقول مثلا : (٧٨) « واذا لم تلحق الالف قلت،وازيدُ،إذا لم تضف ، ووازيدِ،

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

٦٧ ـــ الكتاب ج ١ / ٢٦٢ ، ج ٢/٦٥ .
٦٨ ـــ انظر الكتاب : ج ١/٥١ ، ج ٢/١٥٢ ، ج ٣/٢٠٤ ، ٥٦٥ .
٦٩ ـــ انظر الكتاب ج ٢/٧٢ .
٧٠ ـــ انظر الكتاب : ج ١/٢٧٨ .
٧١ ـــ انظر الكتاب : ج ٣/١٢٥ .
٧٢ ـــ انظر الكتاب : ج ١/٢٨٧ ، ج ٢/١١٣ ، ١٨٥ ، ٢٩٩ ، ٢١٩ ، ج ٢/١٠١ ، ٢٤٢ ، ٢٩٣ ، ٣٠٢ ، ٣٤٧ ، ٣٦١ ، ٤٥٧ ، ٥٦٦ .
٧٣ ـــ انظر الكتاب : ج ٣/٢٤٢ .
٧٤ ـــ كتاب سيبويه وشروحه ص ٣١ .
٧٥ ـــ الكتاب : ج ١/٤٢٨ .
٧٦ ـــ الكتاب : ج ٢/١٥٩ .
٧٧ ـــ الكتاب : ج ٢/ ٣٣٨ .
٧٨ ـــ الكتاب : ج ٢/٢٢١ .

إذا أضفت ، وان شئت قلت وأزيدي،والالحاق وغير الالحاق عربي فيما زعم الخليل رحمه الله ويونس » . وفي باب الندبة (٧٩) « وذلك قولك،وارجلاه، ويا رجلاه،وزعم الخليل،رحمه الله،ويونس انه قبيح وانه لا يقال » . ويقول: (٨٠) « زعم الخليل ــ رحمه الله ــ ويونس جميعا انه يجوز،ما أتاني غيرُ زيد وعمر » .وفي اعراب الضمير بعد لولا : (٨١) « وهذا قول الخليل رحمه الله ويونس » . ولعلّ ما سلكه سيبويه ازاء الخليل ويونس يذكرني بالاعرابي الذي صلّى خلف النبي صلى الله عليه وسلم،ثم دعا الله قائلا : (٨٢)« اللهم ارحمني ومحمدا ولا ترحم معنا احدا » فدهش النبي وقال له : « لقد ضيّقتَ واسعا » .

ومفاتيح رواية سيبويه عن يونس كثيرة منها : (٨٣) « حدّثنا يونس . . . » ، (٨٤) « اخبرنا يونس . . . » ، (٨٦) « انشدنا يونس . . . » وفي اغلب الروايات : (٨٧) « زعم يونس . . . » ، (٨٨) « وأما يونس فيقول . . . » ، (٨٩) « وهذا قول يونس . . . » ونقل سيبويه عنه ابوابا كاملة في النحو والصرف ، إما عنه (٩٠) وحده ، وإما عنه وعن الخليل(٩١)

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

---

٧٩ ــ الكتاب : ج ٢/٢٢٧ .
٨٠ ــ الكتاب : ج ٢/٢٤٤ .
٨١ ــ الكتاب ج ٢/٣٧٢ .
٨٢ ــ بطل الابطال ص ٦١ .
٨٣ ــ انظر : الكتاب : ج ١/١٥٥ ، ٤٠٩ ــ ج ٢/٢٥٥ ، ٣٦١ ، ٤١٠ ــ ج ٢/٢٣٧ .
٨٤ ــ انظر : الكتاب : ج ٢/٢٧٦ ــ ج ٢/٢٦٧ .
٨٥ ــ انظر : الكتاب : ج ٢/٤٥٥ .
٨٦ ــ انظر : الكتاب : ج ١/١٢٠ ، ٢٧٨ .
٨٧ ــ انظر :الكتاب ج ١/٣٨٧ ، ٤٢٨ ، ٤٣٥ ، ج ٢/٧٧ ، ٤١١ ، ١٩٩ ، ج ٢/١٣٥ ، ٢٤٩ ، ٤٢٥ .
٨٨ ــ انظر : الكتاب : ج ٢/٧٦ .
٨٩ ــ انظر : الكتاب : ج ١/٤٣٢ .
٩٠ ــ انظر : الكتاب : ج ٢/٤١٧ ــ ٤١٨ . ج ٢/٤٢٣ ــ ٤٢٤ .
٩١ ــ انظر : الكتاب : ج ٢/٢١٣ ــ ٢١٤ ، ٢٣٨ .

جميعا .

ويعتز سيبويه في كتابه براي يونس ويعتدّ به ، ويثق ، فهو يعود اليه ويسأله كلما اشكل عليه ، يقول في باب ما ينتصب على التعظيم او المدح : « (٩٢) وسمعنا بعض العرب يقول : (الحمد لله ربّ العالمين) فسألت عنها يونس فزعم أنها عربية » ، ويقول في باب اختلاف العرب في الاسم المعروف الغالب اذا استفهمت عنه بمن : « (٩٣) وسألت يونس عن: رأيت زيدَ بنّ عمرو ، فقال : أقول : من زيدَ بنّ عمرو ، لانه بمنزلة اسم واحد ؛ وهكذا ينبغي اذا كنت تقول : يا زيدَ بنّ عمرو ، وهذا زيدُ بنْ عمرو ، فتسقط التنوين » . ومواطن (٩٤) اسئلته له كثيرة .

وكان يتخذ من رواية يونس تصديقا لرواية نحوي آخر ؛ فهو يقول : « (٩٥) وزعم أبو الخطاب ان العرب الموثوق بهم يقولون : انا هذا، وهذا انا . . . وحدثنا يونس أيضا تصديقا لقول أبي الخطاب . ان العرب تقول : هذا أنت تقول كذا وكذا ، لم يرد بقوله : هذا انت ، ان يُعرّفه نفسه، كأنه يريد ان يعلمه انه ليس غيره ، هذا محال، ولكنه أراد ان ينبهه ، كأنه قال: الحاضر عندنا أنت ، والحاضر القائل كذا وكذا أنت .

وأحيانا قد لا يطمئن الى قول نحوي فيلجأ اليه ، فعنده الخبر اليقين. يقول : « (٩٦) وزعم عيسى بن عمر ان ناسا من العرب يقولون : إذن افعلُ ذاك ، في الجواب ؛ فأخبرت يونس بذلك ، فقال : لا تُبعدن ذا ، ولم يكن ليروى إلاّ ما سمع ، جعلوها بمنزلة هل وبل » .

---

٩٢ ــ الكتاب : ج ٢/٦٣ .

٩٣ ــ الكتاب : ٢/٤١٤ .

٩٤ ــ انظر : الكتاب : ج ٢/٢٣٦ . ج ٣/٣٥٢ ، ٣٥٥ ، ٤٤٢ .

٩٥ ــ الكتاب ٢/٣٥٤ ــ ٣٥٥ .

٩٦ ــ الكتاب ج ٣/١٦ .

ولم تتوقف الثقة بيونس الى هذا الحد ، وانما بلغت اتساعا بحيث اتخذ سيبويه من قوله دعامة يؤيد بها مذهبه ؛ فقد راى سيبويه رايا ثم بدا وكأنه يشعر بعدم الطمأنينة الى ما رآه، فدعمه بقول ليونس لتهدا به نفسه، قال : « (٩٧) واما يا تميمُ اجمعون فأنت فيه بالخيار ، إن شئت قلت : اجمعون . وان شئت قلت : اجمعين، ولا ينتصب على اعني ، من قبل أنه محال ان تقول اعني اجمعين ؛ ويدلك على ان اجمعين ينتصب لانه وصف لمنصوب قول يونس : المعنى في الرفع والنصب واحد » .

غير ان الطريقة التي كان سيبويه يذكر بها يونس وروايته تُوهم وتُضلّل ؛ إذ يصعب على الباحث بسببها ان يميز بين ما هو رواية محضة ليونس، وما هو رواية وراي في آن واحد ، ولعل هذه الطريقة هي التي أوقعت النحاة المتأخرين ، وجعلتهم ينظرون الى رواية يونس على انها رواية محضة، دون ان يلتفتوا او ينتبهوا الى انها في احيان كثيرة رواية وراي معاً ، وقد وقع السيرافي، اشهر شراح الكتاب، في حيرة حين اعترضه قول سيبويه عن يونس في باب الندبة : « (٩٨) واما يونس فيلحق الصفة الالف فيقول : وازيد الظريفاه ، واجمعتي الشاميتيناه » فقال(٩٩) : ندبة الصفة قول يونس والكوفيين ، والذي حكاه سيبويه عن يونس لست ادري إلحاق علامة الندبة له من قياس يونس ، او مما حكاه عن العرب فنحتج له بـه » .

وهذا «(١٠٠) باب ما لا يعمل فيه ما قبله من الفعل الذي يتعدى الى المفعول ولا غيره »، يتحدث فيه سيبويه عن المواطن التي لا يعمل فيها المتعدي فيما بعده ، ويطنب في التفصيل والتوضيح، مبينا ان الاسم بعد هذا

---

٩٧ ـ الكتاب ٢/١٨٤ .

٩٨ ـ الكتاب : ٢/٢٢٦ .

٩٩ ـ حاشية الكتاب : ٢/٢٢٦ .

١٠٠ ـ الكتاب ١/٢٣٥ .

الفعل قد يأتي مرفوعا وقد يأتي منصوبا ؛ كل ذلك في اسلوب يُوهم المرء ان كل ما يقوله من رفع ومن نصب هو له ، ولكنه يفاجئنا في نهاية الصفحة الرابعة بقوله « والرفع قول يونس »،فلا يدرى اهو الرفع الذي تحدث عنه في الفقرة التي ذكر يونس فيها ، أم الرفع في كل ما ورد في هذا الباب ! ومن يتمعن تماما في السياق العام للباب يجد ان الرفع كلّه ليونس، اذ يبدو ان كل ما مثّل سيبويه به يقوم على موقف يونس،وان كنت لا أجزم بأن كل ما جاء به سيبويه من امثلة هو ليونس ، ولكن يكفي ان يفهم ان مذهب الرفع الذي قام عليه معظم الباب هو مذهب يونس .

وحسب فهمي للامر وتصوري إياه ، فانني لا استطيع ان افهم ان موقف يونس مما يرويه عن العرب كموقف ابي زيد مما يرويه ، او موقف الأصمعي مثلا مما يرويه ؛ ذلك ان ابا زيد والأصمعي راويان للغة فحسب، بينما يونس بن حبيب راوية ونحوي،ولكنه نحوي قبل ان يكون راوية .فاذا ما روى فان ما يرويه لا يكون في معظمه إلاّ لبيان موقف نحوي،او استنباط موقف نحوي،او التدليل على موقف نحوي اتخذه ، وذلك على الرغم من ان سَوْق سيبويه لرواية يونس يوهم انه يروي رواية دون ان يتّخذ من هذه الرواية موقفا نحويا. فيونس قعد معظم حياته للدرس النحوي،ولترسيخ القواعد النحوية في ضوء ما بين يديه من مادة لغوية ؛ فاذا قال سيبويه : «(١٠١) وحدثنا يونس ان بعض العرب يقول : يا امَّ لا تفعلي،جعلوا هذه الهاء بمنزلة هاء طلحة اذا قالوا يا طلحَ اقبل . . » فكيف يكون هذا القول رواية ليونس ولا يكون رايا وموقفا ؟ إنه يقيس في هذا القول ويعلّل . وكيف يكون قول سيبويه عن يونس في باب النداء : «١٠٢» ويقوّي ذلك كله ان يونس زعم انه سمع من العرب من يقول : يا فاسقُ الخبيثُ،يدلل على ان

---

١٠١ ــ الكتاب : ٢/٢١٢ .

١٠٢ ــ الكتاب ٢/١٩٩ .

كل منادي مضموم هو معرفة » . كيف يكون هذا القول رواية ليونس ولا يكون رأيا يُلمح من سياق الكلام ؟ . بل كيف يكون رواية ما ينسب الى يونس في قول سيبويه : « (١٠٣) وحدثنا بذلك يونس وعيسى جميعا ان بعض العرب الموثوق بعربيته يقول : ما مررت بأحد إلاّ زيداً » وقوله : « (١٠٤) وحدثنا يونس ان بعض العرب الموثوق بهم يقولون : مالي إلاّ ابوك أحد » . كيف يكون ذلك رواية ليونس مع أنه يروي هنا عن العرب الموثوق بهم : فكيف يكون هذا القول رواية ولايكون رأيا،ما دام صاحب القول نحوياً اولاً وقبل كل شيء ، وما دام يروي عن عرب موثوق بهم ؛ والنحوي يتصيّد ما يرويه عن الموثوق بهم تصيداً ليبني عليه رأيا وموقفا نحويا .

ومع ان يونس ذو شخصية واضحة بارزة تمثل في معظم صفحات الكتاب وتتلازم مع الخليل في مواضع عدة،إما روايةً — وهي في معظمها رأي كما اسلفت — وإما رأياصريحا صرّح به سيبويه ، إلاّ ان هذه الشخصية تكاد لا تبين بوضوح،او أن هذه الشخصية لا تأخذ المكانة التي تستحقها في معظم كتب النحاة المتاخرين ، بينما تظهر فيها شخصيةالاخفش والمازني والجرمي وابن السراج والزجاج بشكل أوضح وابرز ، مع ان فرقاً كبيراً بين هذا وهؤلاء . لا بد ان يعتريك التساؤل والاستغراب حين تجد ان يونس لا يذكر في شرح ابن عقيل مثلا ، او شرح المفصل ، او حاشية الصبان ، او شرح الاشموني،او مغني اللبيب،او شرح التصريح،أكثر من ثلاثين مرة في اكثرها إنصافا له ، مع انه ذُكر اكثر من مائتي مرة — كما أسلفت — في الكتاب ، ولقد اوهمت هذه الكتب الدكتور شوقي ضيف ان يونس لم يكن له دور في علم النحو ، فاستخلص نتيجة،بعد ان مرّ عليه مروراً خاطفا،فقال : « (١٠٥) وعلى هذا النحو وقع يونس بعيداً عن تطور

---

١٠٣ — الكتاب ٢/٢١٩ .

١٠٤ — الكتاب ٢/٣٢٧ .

١٠٥ — المدارس النحوية ص ٢٩ .

نظرية النحو على شاكلة ما انتهت اليه في الكتاب عند سيبويه والنحاة الذين يوضعون بحق في تطورها، وهم، ابن أبي اسحق، وعيسى بن عمر، ثم الخليل بن احمد، وسيبويه » . فهو يرى ان ابن أبي اسحق وعيسى بن عمر اهم من يونس واكثر تأثيراً في مجال النحو ؛ ولو عاد الدكتور شوقي ضيف الى كتاب سيبويه، الذي يعدّه الثمرة الناضجة لتطور نظرية النحو، وتتبّع مساهمة يونس فيها، لكان له موقف آخر مختلف ، ولكنه اكتفى بالعودة الى تلك الكتب المتأخرة التي طمست شخصية يونس واثره في النحو في حدّ بعيد .

ولعلّ عدم وضوح شخصية يونس وإنصافها وإعطائها ما تستحقه من حق ضائع يعود الى سببين، الاول : ماأسلفته ، وهو الطريقة التي كان سيبويه يتبعها في ذكر يونس وروايته ، إذ كانت تؤدي الى اللبس والتضليل، بحيث يصعب على الباحث ان يميّز بين ما هو رواية محضة ، وما هو رواية ورأي ؛ فترك المتأخرون البحث في هذا الامر ولجأوا الى الحل الاسهل، وهو ان ينظروا الى كل ما رواه يونس على أنه رواية محضة ، وان ينظروا الى الرأي الذي بني على ما رواه يونس على انه رأي لسيبويه.

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

والسبب الثاني : ــ وهو أشد وقعاً ــ أن النحاة المتأخرين وزّعوا الكثير من آرائه التي صرح بها سيبويه على اولئك النحاة الذين وافقوه فيها ، فنسبوا بعضها الى سيبويه وبعضها الى البصريين تعميما ، وبعضها الى الكوفيين .

فمما نسب الى سيبويه وهو ليونس والخليل، حكم الاسم المضاف في المنادى حينما يكرر، قال سيبويه : ٢ (١٠٦) هذا باب يكرر فيه الاسم في حال الاضافة ويكون الاول بمنزلة الآخر ، وذلك قولك : يا زيدَ زيدَ عمرو ، ويا زيدَ زيدَ اخينا ، ويا زيدَ زيدَنا . زعم الخليل، رحمه الله، ويونس ان هذا

---

١٠٦ ــ الكتاب ٢/٢٠٥ .

كله سواء،وهي لغة للعرب جيدة » . وهذا الراي واضح انه ليونس والخليل وليس لسيبويه فيه إلاّ التوضيح ؛ وقد نَسَبَ هذا الراي الى سيبويه كل من ابن عقيل (١٠٧)، والاشموني (١٠٨) ، والصبان (١٠٩) .

ومما نسب اليه ايضا راي يونس والخليل في الضمير بعد لولا،قال سيبويه : « (١١٠) هذا باب ما يكون مضمراً فيه الاسم متحولا عن حاله اذا أظهر بعده الاسم،وذلك لولاك ، ولولاي،اذا اضمرتَ الاسم فيه جُرّ ، واذا اظهرتَ رُفع ، ولو جاء علامة الاضمار على القياس لقلت : لولا انت، كما قال سبحانه : (١١١) (لولا انتم لكنا مؤمنين) ولكنهم جعلوه مضمراً مجروراً ؛ والدليل على ذلك ان الياء والكاف لا تكونان علامة مضمر مرفوع » قال الشاعر يزيد بن الحكم :

وكم موطن لولاي طحت كماهوى باجرامه من قُلّة النيق مُنهوى

وهذا قول الخليل رحمه الله ويونس » . والراي في هذا الموضع صريحٌ الصراحةَ كلها انه ليونس والخليل،وقد نسبه الى سيبويه كل من المبرد (١١٢) ، وابن عقيل (١١٣) ، وابن الشجري (١١٤) ، والرضى(١١٥). ونسبه ابن هشام (١١٦) الى سيبويه والجمهور .

ومما نسب الى البصريين راي يونس والخليل في ندبة النكرة ، قال

---

١٠٧ ــ انظر : شرح ابن عقيل ٢/٢١٣ .
١٠٨ ــ انظر : شرح الاشموني ٢/٥٤ .
١٠٩ ــ انظر : حاشية الصبان ٢/١٥٤ .
١١٠ ــ الكتاب ٢/٣٧٢ ــ ٣٧٤ .
١١١ ــ سبا ــ آية ٣١ .
١١٢ ــ انظر : الكامل في الأدب ١/١٠٩٧ .
١١٣ ــ انظر : شرح ابن عقيل : ٢/٦ .
١١٤ ــ انظر : امالي ابن الشجري ١/١٨٠ .
١١٥ ــ انظر : شرح الكافية ٢/٢٠ .
١١٦ ــ انظر : مغني اللبيب ص ٣٦١ .

سيبويه : « (١١٧) هذا باب ما يجوز ان يندب ، وذلك قولك:وارُجُلاه ، ويا رُجَلاه ، وزعم الخليل رحمه الله ويونس انه قبيح وانه لا يقال » . وقد نسب ابن الانباري (١١٨) هذا الراي الى البصريين فلمس بذلك ذكر يونس على الرغم من انه واحد من البصريين كالخليل وسيبويه .

ومما نُسب الى الكوفيين راي يونس في جواز عود الخافض وعدمه ، اذا كان المخفوض ضميراً ؛ فقد نسبه الى الكوفيين كلٌّ من ابن عقيل (١١٩) وابن الانباري (١٢٠)؛اما الاشموني فنسبه الى يونس والكوفيين، قال : « (١٢١)

وعود خافض لدى عطف علـى ضمير خفض لازما قد جُعلا

في غير الضرورة،وعليه جمهور البصريين .. قال الناظم : (وليس) عود الخافض (عندي لازما) وفاقا ليونس والأخفش والكوفيين ... » .

ومما نسب اليهم ايضا راي يونس في الفصل بين المضاف والمضاف اليه،فقد نسبه اليهم كل من ابن الانباري (١٢٢) والازهري (١٢٣)،بينما نسبه الرضي اليه،قال : « (١٢٤) وانكر اكثر النحاة الفصل بالمفعول وغيره في السعة ، ولا شك ان الفصل بينهما في الضرورة بالظرف ثابت مع قلّته وقبحه ؛ والفصل بغير الظرف في الشعر اقبح منه بالظرف،وكذا الفصل بالظرف في غير الشعر اقبح منه في الشعر ؛ وهو عند يونس قياس » .

---

١١٧ ــ الكتاب ٢/٢٢٧ .

١١٨ ــ انظر الانصاف ١/٣٦٢ .

١١٩ ــ انظر : شرح ابن عقيل ٢/١٨٧ .

١٢٠ ــ انظر : الانصاف ٢/٤٦٣ .

١٢١ ــ شرح الاشموني ٢/٤٢٩ .

١٢٢ ــ انظر : الانصاف ٢/٤٢٧ .

١٢٣ ــ انظر : شرح التصريح ٢/٥٧ .

١٢٤ ــ شرح الكافية ١/٢٩٢ .

ويكاد يونس لا يُذكَر الا بذكر آرائه التي خالفه سيبويه فيها ؛ من ذلك خلافهما في حكم جواب الشرط المضارع اذا دخلت همزة الاستفهام على الشرط في بدايته ، قال الزجاج : « (١٢٥) هذا باب ما جاء في التنزيل من ادخال همزة الاستفهام على الشرط والجزاء ؛ وهذه ايضا مسألة فيها اختلاف بين سيبويه ويونس ، وصورتها إإن تأتني اتك بجزم الجواب عند سيبويه ، ويونس يقول : إإن تأتني آتيك بالرفع ؛ ويقول هو في نية التقديم ، ويقدره : اتيك ان تأتني » .

ومن ذلك مخالفة سيبويه يونس في أصل لبيك (١٢٦) ، وفي تصغير هند لوسُمّي بها مذكر (١٢٧) ، وفي : من زيدًا واباه ، في النصب على الحكاية (١٢٨) ، والنسبة الى نحو ملهى (١٢٩) ، وابدال نون المثنى همزة نحو اضرباء الغلام (١٣٠)، والنسبة الى مائه (١٣١) ، وردّ المحذوف في التحقير (١٣٢) .

وكتاب سيبويه، حسب فهمي اياه، يتنازعه نحاة ثلاثة ، وهم الخليل ويونس وسيبويه، مرتبين — في رأيي — حسب مساهمتهم في هذا الكتاب؛ ولكن سيبويه بدت شخصيته النحوية وكأنها تفوق شخصية يونس ، بل كادت تبدو متفوقة على شخصية الخليل، وقد نالتها نملا في كتب النحاة المتأخرين ، ولعل مردّ ذلك الى تاليف سيبويه الكتاب بعد ان لملم شتات

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

---

١٢٥ — اعراب القرآن ٣/٧٨٢ .

١٢٦ — انظر : خزانة الادب ٢/٩٣ ، شرح التصريح ٢/٢٨ . والكتاب ١/٣٥١ .

١٢٧ — انظر : الخصائص ١/١٥٧ .

١٢٨ — انظر : الكتاب ٢/٢١٤ ، وشرح الاشموني ٣/٦٤٢ .

١٢٩ — انظر : شرح الاشموني ٣/٧٢٧ .

١٣٠ — انظر : حاشية الصبان ٣/٢٢٥.

١٣١ — انظر : الخصائص ٢/١٠٦ .

١٣٢ — انظر : المصدر نفسه ٢/٧١ — ٧٣ .

القواعد النحوية وبوّبها ودلّل عليها . ولو قُدّر ليونس ــ واعْتُذِر لاستعمال لو ــ أن يؤلف الكتاب، وان يتنازعه الخليل ويونس وسيبويه، لتفوّقت شخصيته على شخصية سيبويه تفوقا واضحا في الكتاب وغيره، ولكانت وضعت بجدارة في المكانة التي تستحقها . من غير ان اكون في هذا القول منعصبا ليونس او معطيه مكانة اكثر من التي له ، كبعض الباحثين الذين يقفون في احيان كثيرة موقف المدافع ، او المتعصّب للشخصية التي يبحثون فيها، وكان الامر يُهمّهم او يتعلّق بهم . ومنطلقي في موقفي هذا هو العطاء العلمي الثرّ الذي بين يديّ ليونس من خلال الكتاب .

ولم يكن ليونس اثر في سيبويه وكتابه بصفة خاصة ، والمدرسة البصرية بصفة عامة فحسب ، وانما كان له اثر كبير ايضا في نشأة المدرسة الكوفية التي اتخذت من اتجاهه مساراً لها وهاديا .

فقد ساد المدرسة البصرية زمن يونس اتجاهان في النحو :

الاتجاه الاول : اتجاه متشدد في القياس والسماع عن العرب، ويمثله ابن ابي اسحٰق ، وتلميذه عيسى بن عمر ؛ فكان الاول : « (١٣٣) اشد تجريدا للقياس » وكان يطعن على العرب ، ولا يتحرّج من ان يقول للشاعر العربي المشهور بالفصاحة : لحنت ؛ فقد لحن (١٣٤) الفرزدق في قوله: « مولى مواليا » في بيته :

فلو كان عبد اللــه مولــى هجوته ولكن عبد الله مولى مواليــا

وقال له : كان يجب ان تقول : مولى موال .

وتبعه الثاني الذي كان لا يتحرّج من الطعن (١٣٥) على العــرب

---

١٣٣ ــ طبقات فحول الشعراء ، ص ٣٠ (دار المعارف ١٩٥٢ م) .

١٣٤ ــ نزهة الالباء ص ٢٧ .

١٣٥ ــ طبقات النحويين واللغويين ص ٣٢ .

ايضا ، فكان يقول (١٣٦) : اساء النابغة في قوله :

فبتُّ كاني ساوَرَتْني ضئيلة من الرُّقش في انيابها السُّمُّ ناقعُ

والوجه الصواب عنده : السم ناقما .

اما الاتجاه الثاني فهو اتجاه متساهل في القياس ، معظّم لما يرد عن العرب ؛ ويمثله ابو عمرو بن العلاء ، وتلميذه يونس بن حبيب . وكان الاوّل « (١٣٧) اوسع علما بكلام العرب ولغاتها وغريبها » ، وكان(١٣٨) « اشد تسليماً للعرب »وكان يجوّز الاوجه المختلفة التي ترد عنهم • جاءه عيسى ابن عمر (١٣٩) « فقال له : يا ابا عمر : ما شيء بلغني انك تجيزه ؟ قال : وما هو ؟ قال :بلغنيانكتجيز « ليس الطيّب إلاّ المسك » فقال ابو عمرو : نمت ياباعمرو واولج الناس ، ليس في الارض حجازي إلاّ وهو ينصب ، وليس في الارض تميمي الا وهو يرفع » .

وكان ابو عمرو ينشد قول ذي الرمة (١٤٠) :

وظاهرٌ لها من يابس الشَّخْتِ

فقيل له : انشدتنا بائس ، فقال : يابس بائس واحد ، هذا شعر ليست عليه مضايقة .

---

١٣٦ ــ طبقات فحول الشعراء ، ص ١٦ ، (دار المعارف ١٩٥٢ م).

١٣٧ ــ طبقات فحول الشعراء ، ص ١٤ (دار المعارف ١٩٥٢ م) .

١٣٨ ــ نزهة الالباء ، ص ٢٧ .

١٣٩ ــ طبقات النحويين واللغويين ، ص ٢٨ . وانظر : الاشباه والنظائر ج ٢/٧٢ .

١٤٠ ــ المحتسب ج ١/٢٩٧ .

اما يونس فسار مساره اذ كان يجلّه ويحترم رأيه ويقول : (١٤١)«لو كان احد ينبغي ان يؤخذ بقوله كله في شيء واحد،كان ينبغي لقول ابي عمرو ابن العلاء في العربية ان يؤخذ كله ، ولكن ليس احد الا وانت آخذ من قوله وتارك » . فاقتضى اثره في عدم الطعن على العرب ؛ فهذا ابن ابـــي اسحق (١٤١) يسمع قول الفرزدق في مدحه يزيد بن عبد الملك :

مستقبلين شمال الشام تضربنـــا بحاصب كنديـف القطن منثـورِ

على عمائمنـا يلقـى وارجلنـــا على زواحـف تزجى مخها ريـرِ

فيقول له : (١٤٢) « اسأت انما هي « ريرُ » ؛ وكذلك قياس النحو في هذا الموضع » . وقيل انه قال له : (١٤٣) « اسأت ، موضعها رفع ، وان رفعتَ اقوَيت » . اما يونس فلم يكتف بتجويز قول الفرزدق،وانما ذهب الى استجادته فقال : (١٤٤) « وهذا جيد » . او استحسنه فقـــال : « (١٤٥) والذي قال حسن جائز » .

ويسمع ابو عمرو ويونس قول الفرزدق :

وعضّ زمان يا ابن مروان لم يدع من المال الا مسحتا او مجـرف

فيقفان حائرين امام الوجه الذي رفع الفرزدق عن اساسه «مجرف» من غير ان يفكرا بتخطئته او الطعن عليه ، ويحاولان ان يجدا تخريجـــا

---

١٤١ ــ الشعر والشعراء (المقدمة) . والبيتان في ديوان الفرزدق ج ١/٢١٢ .

١٤٢ ــ طبقات فحول الشعراء ; ص ١٧ (مطبعة المدني ــ القاهرة) . طبقات النحويـــين واللغويين ص ٣٢ .

١٤٣ ــ خزانة الادب ج ١/٢٢٨ .

١٤٤ ــ المصدر السابق : ١/٢٢٨ وقد اورد هذا الكتاب (١/٢٢٩) ان علي بن حمزة البصري كان يقول في كتاب التنبيهات على اغلاط الرواة : والشنفى في « ريرِ » جيـــد ، وتقديره على زواحف ريرٍ مخها تُزجى .

١٤٥ ــ طبقات فحول الشعراء ١/١٧ (مطبعة المدني ــ القاهرة) .

فلم يعثرا ، فيقول ابو عمرو : (١٤٦) «لا اعرف لها وجها ، وكان يونس لا يعرف لها وجها ، قلت ليونس : لعل الفرزدق قالها على النصب ولم يأبه، فقال : لا ، كان ينشدها على الرفع وانشد فيها رؤبة على الرفع » .

ولما جاء الكسائي الى البصرة تتلمذ على ابي عمرو بن العلاء ، وتاثر به تاثرا ملحوظا،ويقال انه بقي ملازما له (١٤٧) « نحو سبع عشرة سنة»، وتتلمذ بعد ذلك على يونس بن حبيب تلميذ ابي عمرو ، وكان يونس يثني عليه في مجلسه بالبصرة ويشجعه،فقد سئل (١٤٨) بحضرته عن توجيه رفع الخمر في بيت الفرزدق : (١٤٩)

غداة احلّت لابنِ اصرمَ طعنــةٌ حصينٍ عبيطاتِ السدائفِ والخمــرُ

فقيل للكسائي : على أيّ شيء رفعت ؟ فقال : اضمرت فعلاً ، كانــه «وحلّت لي الخمرٌ ، فقال يونس : ما احسن والله ما وجّهته — وفي روايــة اخرى (١٥٠) انه قال : اشهد ان الذين رأسوك راسوك على حق — غير اني سمعت الفرزدق ينشده :

غداة احلت لابن اصرم ضربــة حصينٍ عبيطاتُ السدائفِ والخمرُ

جعل الفاعل مفعولا ، كما قال الحطيئة (١٥١) :

فلما خشيت الهونَ والعَيْرُ ممسكٌ على رغمه ما امسك الحبلَ حافرُه

والقصيدة على الرفع،جعل الفاعل مفعولا ، فقال الكسائي : هــذا

---

١٤٦ — المصدر نفسه ج ١/٢١ . وانظر : الموشح ص ٩٢ والبيت : ديوان الفرزدق ج ٢/٢٦.

١٤٧ — الاقتراح ، ص ٨٥ .

١٤٨ — مجالس العلماء : مجلس ١٠ .

١٤٩ — ديوان الفرزدق ج ١/٢٥٤ .

١٥٠ — تاريخ بغداد ج ١١/٤١٠ .

١٥١ — ديوان الحطيئة ص ١٨٣ (تحقيق نعمان طه الطبعة الاولى سنة ١٩٥٨) .

على هذا وجه .

وكان يونس يتجنب تخطئة الكسائي ، ويردّ قوله رداً لطيفا جميلا ؛ فها هو يسأل (١٥٢) في مجلسه إن أولق : ما مثاله من الفعل ؟ فيقول : افعل؛فيقول يونس له : استحييت لك يا شيخ ! والظاهر عندنا من امر أولق انه فُوْعَل؛ من قولهم : الق الرجل فهو مألوق . اما ابن ابي عيينة الذي سأله هذا السؤال فيسارع (١٥٣) بعد الاجابة الى القول : خطأ والله .

ليس هذا فحسب؛وانما كان يونس يغضب الغضب كله اذا ما احس ان احدا في مجلسه حاول ان يستثيره او يعمد الى تخطئته؛ويقول : (١٥٤) تؤذون جليسنا ، ومؤدب ولد امير المؤمنين .

وقد توطدت العلاقة بين يونس والكسائي ، وتعمّقت بعد هذا السلوك الذي كان له اجمل الأثر في نفس الكسائي؛ولا سيما بعد المسائل النحوية التي جرت بينهما وأقر له يونس فيها ، وكافاه على ذلك بأن صدّره موضعه .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ولم يكن الكسائي الكوفي الوحيد الذي درس على يونس ، وانما درس عليه الفراء أيضا،وكان الكوفيون — كما يبدو من رواية ابي الطيب اللغوي — يفتخرون بانه اخذ عن يونس؛ فاكثر؛قال : (١٥٥) « واهل الكوفة يدّعون انه استكثر منه ، واهل البصرة يدفعون ذلك » وهذه الرواية إن دلّت على شيء فانما تدلّ على مدى المكانة التي كان يونس يمثلها في ذهن الكوفيين وفكرهم .

---

١٥٢ — الخصائص ج ٢/٢٩١ .

١٥٣ — مجالس العلماء مجلس ١١٩ .

١٥٤ — المصدر نفسه مجلس ١١٤ .

١٥٥ — مراتب النحويين ص ٨٦ .

وقد كان عقل الكسائي متنبها ويقظا لكل ما كان يسمعه عن يونس من اجل ان يأخذ به ويقتفي اثره ؛ فهذا يونس بن حبيب يسأل (١٥٦) والكسائي حاضر : لِمَ صارت « حتى » تنصب الأفعال المستقبلة ؟ فيقول: هكذا خلقت . ويسأل (١٥٧) الكسائي فيما بعد في مجلس يونس عن قولهم : لاضربن ايُّهم يقوم ، لم لا يقال : ايَّهم ، فيقول ايٌّ ، هكذا خلقت .

كل ذلك دفع الكسائي والكوفيين بعده الى ان يتبعوا الاتجاه النحوي الثاني الذي سار فيه ابو عمرو بن العلاء ويونس بن حبيب وهو الاتجاه الذي يعظّم لغات العرب ويقبل بتجويزها مهما تباعدت ، من غير طعن او تلحين ؛ اما البصريون فواصلوا السير على الاتجاه الاول اتجاه ابن ابي اسحق وعيسى بن عمر وهو الاتجاه الذي اتسم بالتشدد في القياس وتاويل ما يخالفه ، او تشذيذه ، او تخطئته اذا لم يكن بديل للتخطئة .

وقد اتبع الكوفيون يونس في آراء كثيرة خالف فيها البصريين منها تجويزه (١٥٨) ان تلقى علامة الندبة على الصفة نحو قولك « وازيد الظريفاه » بينما ذهب الخليل (١٥٩) الى ان هذا خطأ .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

وتبعوه في جواز (١٦٠) ادخال نون التوكيد الخفيفة على فعل الاثنين وجماعة النسوة نحو « افعلان » و « افعلنان » بالنون الخفيفة ؛ وايد ابن جني هذا المذهب قائلا : « وليس ذلك ... بالممتنع في الحس ، وان كان

---

١٥٦ ــ طبقات النحويين واللغويين ص ١٧٧ .

١٥٧ ــ مجالس العلماء مجلس ١١٤ . وانظر : الخصائص ج ٢/٢٩٢ .
واوضح المسالك ج ١/١٠٩ .

١٥٨ ــ انظر : الانصاف مسالة ٥٢ ، شرح المفصل ج ٢/١٤ ، حاشية الصبان ج ٢/١٦٩
والراي في الاصول ج ١/٤٣٦ منسوب الى يونس وحده .

١٥٩ ــ الكتاب ١/٢٢٦ .

١٦٠ ــ انظر الانصاف مسالة ٩٤ . شرح الاشموني ج ٢/٥٠٣ . شرح التصريح ج ٢/٢٠٧ .

غيره أسوغ فيه منه من قِبَل أن الألف اذا أُشْبع مدّها صار ذلك كالحركة فيها » . أما البصريون فذهبوا (١٦١) الى أنه لا يجوز ادخالها في هذين الموضعين .

وتبعوه في عدم (١٦٢) ضرورة عود الخافض .

وتبعوه في أن « ايّ » « (١٦٣) في نحو : لأضربن ايُّهم افضل ، معرب، ولكنه يقول إنه مرفوع بالابتداء و « افضل » خبره ، والفعل معلّق عن العمل . أما هم فيقولون إنه مفعول به منصوب؛بينما يرى سيبويه أنه مبني على الضم .

وتبعوه في أن الذي (١٦٤) يقع مصدرا ، كما ورد في قوله تعالى:(١٦٥) (وخضتم كالذي خاضوا) أي خاضوا فيه ، وقوله (١٦٦) (ذلك الذي يبشر عباده) اي يبشّر اللهُ به عباده .

وتبعوه في أن « وحده » (١٦٧) منصوبة على الظرف ؛ قال سيبويه (١٦٨) وزعم يونس أن وحده بمنزلة عنده » .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

وبناء على كل ما مضى من أقوال وأدلة وآراء حول اثر يونس في الكسائي والكوفيين فانني أستطيع القول إن تأثير يونس في هؤلاء كان

---

١٦١ ــ انظر : الانصاف مسالة ٩٤ .

١٦٢ ــ انظر : شرح التصريح ج ٢/١٥١ ، شرح الاشموني ج ٢/٤٢٩ .

١٦٣ ــ انظر الكتاب ج ٢/٣٩٨ ــ ٤٠١ . والانصاف مسالة ١٠٢ ، وجمع الهوا مع ج ١/ ٣١٣ .

١٦٤ ــ مغني اللبيب ص ٧٠٩ ، وانظر نسبة الراي الى يونس في : اعراب القرآن ج ١/٣١٥.

١٦٥ ــ التوبة آية ٦٩ .

١٦٦ ــ الشورى آية ٢٣ .

١٦٧ ــ حاشية الشيخ ياسين في شرح التصريح ج ١/٣ .

١٦٨ ــ الكتاب ج ١/٣٧٧ .

واضحا شديد الوضوح وبارزا ، بل وبناء على كل ما مضى يخيل الي انني استطيع القول ان ابن حبيب النحوي كان مؤسسا بارزا من مؤسسي المدرسة الكوفية،او على الأقل كان مساهما مساهمة فعالة في نشأة هذه المدرسة ؛ فهو الذي فتح لها مجال السير في الاتجاه المذكور الذي كانيتجهه مع استاذه ، من غير ان يتعارض هذا القول مع بصريته ؛ وبالتالي فلا استطيع ان اعده ممن وضعوا النواة الأولى للمدرسة البغدادية،كما ادعى (١٦٩) الدكتور أحمد مكي الانصاري ، ولعل قرب يونس من الكوفيين هو الذي دفع الأنصاري الى ذلك . فالتقاء يونس بالكوفيين واثره فيهم كان قبل ان تنشأ المدرسة البغدادية وتقف على قدميها ؛ ونواة المدرسة البغدادية لا يمكن ان تكون الا بعد وجود المدرستين البصرية والكوفية،وهي المعروفة بأنها انبثقت (١٧٠) من تمازج المدرستين ، وانها مدرسة تقوم على الانتخاب والتوفيق ، والنفاذ الى بعض ما يمكن النفاذ اليه من آراء جديدة .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

د. محمود حسني محمود

---

١٦٩ ــ ابو زكريا الفراء ص ٣٦٦ .

١٧٠ ــ المدرسة البغدادية في تاريخ النحو العربي ص ١١٦ .

المصـــادر

ابن الانباري

١ ــ الانصاف ــ تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد . مطبعة السعادة ط الرابعة ١٩٦١ .

٢ ــ نزهة الالباء ــ تحقيق د. ابر هيم السامرائي . الطبعة الثانية . بغداد ١٩٧٠ .

ابن جني

٣ ــ الخصائص ــ تحقيق محمد علي النجار . دار الهدى . الطبعة الثانية . بيروت.

٤ ــ المحتسب ــ تحقيق علي النجدي ناصف . القاهرة ١٣٨٦ هـ .

ابن خلكان

٥ ــ وفيات الاعيان ــ تحقيق د. احسان عباس . دار صادر ــ بيروت .

ابن السراج

٦ ــ الاصول في النحو ــ تحقيق د. عبد السلام الفتلي . مطبعة الاعظمي ، بغداد ١٩٧٣ م .

ابن الشجري

٧ ــ امالي ابن الشجري . حيدر آباد . الطبعة الاولى ١٣٤٩ هـ .

ابن عقيل

٨ ــ شرح ابن عقيل . تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد . مطبعة السعادة ، ط الثانية عشرة ١٩٦١ م .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ابن العماد

٩ ــ شذرات الذهب ــ بيروت .

ابن قتيبــة

١٠ ــ الشعر والشعراء .

ابن النديــم

١١ ــ الفهرست . مطبعة الاستقامة بالقاهرة .

ابن هشام

١٢ ــ اوضح المسالك . تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد . دار احياء التراث العربي . بيروت . الطبعة الخامسة ١٩٧٩ .

١٣ ــ مغني اللبيب . تحقيق د. مازن مبارك . مراجعة الاستاذ سعيد الافغاني بيروت . الطبعة الثانية ١٩٧٢ .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ابن يعيش

١٤ ــ شرح المفصل . المطبعة المنيرية بمصر .

ابو الطيب اللغوي

١٥ ــ مراتب النحويين ــ تحقيق أبو الفضل ابر هيم . القاهرة ١٩٧٤ .

ابــو الفــداء

١٦ ــ البداية والنهاية ــ مطبعة السعادة بمصر .

الازهــري

١٧ ــ شرح التصريح على التوضيح . دار احياء الكتب العربية .

الاشموني

١٨ ــ شرح الاشموني ــ تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد . مطبعة السعادة بمصر . الطبعة الاولى ١٩٥٥ .

الاعشى

١٩ ــ ديوان الاعشى ــ تحقيق د. محمد حسين . المطبعة النموذجية .

الانصاري : د. احمد مكي الانصاري

٢٠ ــ ابو زكريا الفراء . القاهرة ١٩٦٤ .

بروكلمان

٢١ ــ تاريخ الادب العربي . دار المعارف بمصر . الطبعة الثانية .

البغدادي

٢٢ ــ خزانة الادب . تحقيق عبد السلام هارون . مطبعة الحلبي .

٢٣ ــ تاريخ بغداد . مطبعة السعادة ١٩٣١ .

الجاحظ

٢٤ ــ الحيوان ــ تحقيق عبد السلام هارون . مطبعة الحلبي .

٢٥ ــ البيان والتبيين ــ تحقيق فوزي عطوي . بيروت .

الجمحي

٢٦ ــ طبقات فحول الشعراء ــ تحقيق محمود محمد شاكر . مطبعة المدني . القاهرة ١٩٧٤ ، دار المعارف ١٩٥٢ م .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

الحديثي . خديجة الحديثي

٢٧ ــ كتاب سيبويه وشروحه . بغداد . الطبعة الاولى ١٩٦٧ .

حسني . د. محمود حسني

٢٨ ــ المدرسة البغدادية في تاريخ النحو العربي . رسالة دكتوراة مخطوطة في مكتبة الجامعة الاردنية قسم المخطوطات وفي مكتبة جامعة القاهرة ــ كلية الاداب ضمن الرسائل الجامعية .

الحطيئة

٢٩ ــ ديوان الحطيئة ــ تحقيق د. نعمان طه . الطبعة الاولى ١٩٥٨ .

الحموي ــ ياقوت الحموي

٣٠ ــ معجم الادباء ــ مطبعة دار المامون . الطبعة الاخيرة .

٣١ ــ معجم البلدان . بيروت ١٩٥٦ .

الداودي . الحافظ شمس الدين

٣٢ ــ طبقات المفسرين ــ تحقيق علي محمد عمر . مطبعة الاستقلال الكبرى . الطبعة الاولى ١٩٧٢ م .

الرضي

٣٣ ــ شرح الكافية . الشركة الصحافية العثمانية ١٣١٠ هـ .

الزبيدي

٣٤ ــ طبقات النحويين واللغويين . تحقيق ابو الفضل ابر هيم . دار المعارف بمصر .

الزجاج

٣٥ ــ اعراب القرآن ــ تحقيق ابر هيم الابياري . القاهرة ١٩٦٣ م .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

الزجاجـــي

٣٦ ــ مجالس العلماء ــ تحقيق عبد السلام هارون . الكويت ١٩٦٢ م .

الزمخشري

٣٧ ــ المفصل . دار الجيل . الطبعة الثانية .

سيبويـــه

٣٨ ــ الكتاب ــ تحقيق عبد السلام هارون

جـ ١ دار القلم ١٩٦٦

جـ ٢ دار الكاتب العربي القاهرة ١٩٦٨ م .

جـ ٣ الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٢ م

جـ ــ ٤ الهيئة المصرية العامة للكتاب ١٩٧٥ م .

السيرافي

٣٩ ــ اخبار النحويين البصريين ــ تحقيق طه الزيني . الطبعة الاولى ١٩٥٥ م .

السيوطي

٤٠ ــ الاشباه والنظائر ــ تحقيق طه سعد . طبعة جديدة ١٩٧٥ م .

٤١ ــ الاقتراح في اصول النحو . حيدر آباد . الطبعة الثانية ١٣٥٩ هـ .

٤٢ ــ بغية الوعاة . تحقيق ابو الفضل ابر هيم . ط الاولى ١٩٦٥ .

٤٣ ــ همع الهوامع ــ تحقيق عبد السلام هارون . الكويت ١٩٧٥ م .

الصبـــان

٤٤ ــ حاشية الصبان . دار احياء الكتب العربية .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ضيف . د. شوقي ضيف

٤٥ ــ المدارس النحوية . دار المعارف بمصر ١٩٦٨ م .

عزام . عبد الرحمن عزام

٤٦ ــ بطل الابطال . مطبعة الحلبي . الطبعة الاولى ١٩٣٨ م .

عيد . د. محمد عيد

٤٧ ــ الرواية والاستشهاد باللغة . القاهرة ١٩٧٢ م .

الفرزدق

٤٨ ــ ديوان الفرزدق . دار صادر . بيروت ١٩٦٠ م .

القفطي

٤٩ ــ انباه الرواة ــ تحقيق ابو الفضل ابراهيم . مطبعة دار الكتب . القاهرة ١٩٧٣م.

المبــرد

٥٠ ــ الكامل في الادب ــ تحقيق د. زكي مبارك . مطبعة الحلبي الطبعة الاولى ١٩٣٧ م .

المرزباني

٥١ ــ الموشح . المطبعة السلفية . القاهرة الطبعة الثانية ١٣٨٥ هـ .

ناصــف . علي النجدي ناصف

٥٢ ــ سيبويه امام النحاة .

ياسين

٥٣ ــ حاشية الشيخ ياسين (ضمن شرح التصريح للازهري ــ دار احياء الكتــب العربية) .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

شاعر السموّ زهير ابن أبي سلمى

للدكتور عبد القادر الربّاعي

(جامعة اليرموك / الأردن)

مازال الشعر الجاهلي يشغل الدارسين والمهتمين بالفن عموما ، وذلك لما له من تميز في الاشراق والبساطة مع العمق والشمول . وهو ككل فن بدائي ممتاز بشكل ، بجداره «الأصول الأولى للفن الشعري العربي الأصيل كله .

اما أعلامه فيُنظر إليهم على انهم الفلاسفة الأول الذين ابتكروا المعاني وشقّقوها بقدرتهم الذهنية» وباخلاصهم في الوصول الى حلول مقنعة لمسألة الانسان والوجود .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

وزهير واحد من اعلام الشعر الجاهلي» بل هو واحد من المبرّزين فيه ، فهو لهذا يستحق اهتماما مستمرا ودراسة متجددة» لان مثل هذه الدراسة وذلك الاهتمام قادران على اكتشاف عناصر جديدة تضاف الى تراث هذا الشاعر الخالد .

سأتعرض لزهير في الصفحات التاليات من زاويتين : ادرس في اولاهما زهيراً الانسان : اصوله وفروعه» ثم سماته الخلقية والمسلكية» على اساس أن لهذا دورا كبيرا في تشكيل فكره والاهتمامات الشعرية عنده» كما ادرس في ثانيتهما زهيراً الشاعر» بهدف الوقوف على قدراته الفنية التي جعلته شاعرا متميزا في خصائصه ومذهبه .

- ١ -

هو زهير ابن ابي سُلمى (بضم السين) (١) . واسم ابي سلمى – والده – ربيعة بن رياح بن قرة بن الحارث، من بني مزينة (٢) . واكد كعب بن زهير نسبه في مزينة بقوله (٣) :

هُمُ الأَصلُ مني حيثُ كنتُ وإنني من المُزَنِيِّين المصفَّين بالكَرَمْ

ومزينة احدى قبائل مضر ، فهي منسوبة – كما يقول ابن الكلبي – الى مزينة بنت كلب بن وبرة بن ثعلب بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة ، التي كانت عند عمرو بن اد بن طانجة بن مضر بن نزار من معدّ بن عدنان ؛ ولم تلد مزينة لعمرو غير عثمان واوس ، وهذا الأخير هو الجد الأصل لزهير (٤).

وذكر عن طريق آخر ان مزينة هي ام عمرو ابن اد وليس زوجته (٥).

اما ابن سلام فيجعل مزينة واحداً من أجداد ربيعة والد زهير (٦) .

وعلى كل حال فزهير مزني النسب، لكنه ولد في بني عبدالله بن غطفان، لأن والده كان مع اهل بيته في هؤلاء القوم حتى عرف بهم ونسب اليهم .

---

١ – البغدادي : خزانة الادب (ط . دار الكاتب العربي بالقاهرة ١٩٦٧) ٢ /٣٣٢ وورد فيها انه جاء في الصحاح : « ليس في العرب سُلمى (بضم السين) غيره » .

٢ – الاصفهاني : الاغاني (ط . دار الكتب المصرية) ١٠/٢٨٨ .

٣ – السكرى : شرح ديوان كعب بن زهير (ط . دار الكتب المصرية) / ٦٧

٤ – ثعلب : شرح ديوان زهير بن ابي سلمى (ط . دار الكتب المصرية) / ٣٣٠

٥ – الاغاني : ١٠/٢٨٨

٦ – الجمحي : طبقات فحول الشعراء (ط . دار المعارف . د.ت) /٤٣

وقد ذهب بعض الباحثين واهماً الى انه منهم (٧) . وكان بعض اهل العلم من غطفان يدّعون انه منهم،وبشككون في صحة ادّعاء كعب السابق في انه من مزينة (٨) .

أما انضمام أبي سلمى ، والد زهير ، الى بني غطفان وبقاؤه فيهم، سببه — كما تقول اكثر الروايات (٩) — ان أبا سلمى هذا كان قد خرج مع خاله اسعد ابن الغدير،وابن خاله كعب،وبعض من بني مره للاغاره على طيء ، فاصابوا نعما كثيرا واموالا ، .رجعوا حتى انتهوا الى ارضهم ، ارض بني مرة ، فطلب ابو سلمى من خاله وابنه ان يفردا له سهما من الغنيمة ، فابيا عليه ومنعاه حقه ، فكفّ عنهما حتى اذا كان الليل أكره أمه على الارتحال معه من ارضهم،وقد قال في ذلك :

لنعدونّ إبلٌ مُخَبَّسَةٌ من عند سعدٍ وابنه كعبِ

الاكلَيْن صريحَ قومهما اكلَ الحبارى بُزْعُمَ الرُّطَب (١٠)

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

واتجه الى قبيلته مزينة فلبث فيهم حينا ، ثم أقبل بمزينة مغيرا على أخواله من بني غطفان . ولما ابتعد المزنيون عن ديارهم واشرفوا على ديار غطفان،تطايروا عنه راجعين،وتركوه وحيدا.فقال معتبرا :

---

٧ — ابن قتيبة : الشعر والشعراء (ط . دار المعارف ١٩٦٧) ٨٦/١ وما بعدها .

٨ — طبقات فحول الشعراء / ٩٢ . وورد على لسان ثعلب في شرح ديوان زهير ص ٨٦ ان بني عبد الله بن غطفان يقولون،هو منا إلاّ انه يكذّب ادعاءهم ويعدّه باطلا .

٩ — الاغاني ٢٩١/١٠

١٠ — الحبارى : طائر يقع على الذكر والانثى،ويضرب به المثل في البلاهة والحمق،يقال(ابلهمن الحبارى)

من يشتري فرساً لخيرٍ غزُوها وابتْ عشيرةُ ربِّها ان تُسْهِلا

ثم اقبل حين راى ذلك من مزينة حتى دخل في اخواله من بنـــي مُرّة،وفي بني عبدالله بن غطفان منهم . وقد كان هؤلاء يسكنون (الحاجر) في نجد (١١) .

فعلى هذا يكون الغطفانيون اخوالا لوالد زهير،وليسوا اصولا له كما زعم بعض الباحثين.اما امّ زهير فكل مانعرف عنها انها من غطفان ، مـن بني مُرّة بن سعد بن ذبيان (١٢) ، وانها اخت او ابنة اخ للشاعر الجاهلي الكبير بشامة بن الغدير . وكان زهير يعجب بشعره ويدعوه بالخال (١٣).

وذكر حمّاد ان بشامة هذا كان اشعر غطفان في زمانه ، وكان رجلا مقعدا حازم الراى كثير المال . ولم يكن له ولد ؛ جمع ثروته من حـزم رايه،اذ كانت غطفان اذا ارادوا الغزو اتوه فأمروه واستشاروه،وصدروا عن رايه ، فاذا انصرفوا قسموا له مثلما يقسمون لافضلهم ، فلما حضره الموت جعل يقسم ماله في اهل بيته وبين اخوته ، فأتاه زهير فقال : ياخالاه ، لو قسمت لي من مالك ؟ قال : قد والله يابن اخت قسمت لك افضل من ذلك واجزله . قال : ما هو ؟ قال،شعري ورثتنيه . فمن اين جئت بهذا الشعر؟ لعلك ترى انك جئت به من مزينة ، وقد علمت العرب ان حصاتها وعـيـن مائها في الشعر هذا الحي من غطفان . (١٤) والحدث في هذه الرواية ــ إنْ

---

١١ ــ الاغاني : ١٠/٢٠٩ . وشوقي ضيف : العصر الجاهلي (ط . دار المعارف ، الطبعة السابعة) / ٣٠٠ .

١٢ ــ وكان أبو سلمى تزوج الى رجل من بني سهم بن مرة،او فهر بن مرة،يقال له الغدير . انظر شرح ديوان زهير / ٥٥ والاغاني ١٠/٢٩٠ .

١٣ ــ جاء في شرح ديوان زهير ص ٢٢٥ ان بشامة عم لامّ زهير،لكن صاحب الأغاني يذكـر في ج ١٠/٢١٢ انه خال زهير.اما ابن سلام فقد نص في طبقات فحول الشعراء / ٥٦٤ على ان زهيرا ابن أخته .

١٤ ــ الاغاني ١٠/٢١٢ وشرح ديوان زهير ٢٢٥ .

كان صحيحا ــ يدلّ على تأثير بشامة في زهير،وعلى أن زهيرا كان شاعرا معجبا به،مما دعا بشامة الى الاعتزاز بأنه امتداده الفني .

ويظهر أن والدة زهير تزوجت بعد وفاة أبيه ؛ فقد ورد في الأخبار ان اوس بن حجر كان فحل مضر في الشعر،حتى نشأ النابغة وزهير فأخملاه ، وكان زهير راويته،وكان اوس زوج أم زهير (١٥) .

لم يترك زهير الحاجر في نجد ، ارض اخواله بعد موت والده،بل ظل فيها هو واهل بيته الذين لانعرف منهم سوى اخيه،وكان يدعى اوسا ، وهو اخوه من امه الغطفانية (١٦) . واخته الخنساء التي عاشت الى ما بعد موته،حيث نظمت فيه مرثية حزينة معبرة (١٧) .

أما زهير فقد تزوج الى اخواله ؛ تزوج كبشة بنت عمار بن عدي ابن سحيم،احد بني عبد الله ابن غطفان،فهي ام ولده (١٨) ؛ ويبدو انها كانت الزوجة الثانية بعد (أم أوفى) زوجته الأولى التي احبّها كثيرا ، لكن الذي دفعه الى زواج كبشة عقم امّ أوفى (١٩) او انها ولدت له ومات اولادها جميعا (٢٠) .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

لم يرح هذا الزواج امّ أوفى فدبّت فيها الغيرة وآذت زهيراً كثيرا،مما اضطره الى طلاقها وهو كاره،ثم ندم على ذلك وقال (٢١) :

---

١٥ ــ طبقات فحول الشعراء / ٨١ .

١٦ ــ شرح ديوان زهير / ٥٥ .

١٧ ــ المصدر السابق / ٣٦٦ .

١٨ ــ المصدر نفسه ٣٢٦ ، ٣٣٥ .

١٩ ــ الموجز في الادب العربي وتاريخه (وضع لجنة من الاساتذة بالاقطار العربية ، دار المعارف بلبنان ١٩٦٢) ١ / ١٧٩ .

٢٠ ــ الاغاني ١٠/٣١٣ والخبر منقول عن ابن الاعرابي .

٢١ ــ شرح ديوان زهير / ٣٤٢ .

لَعَمْرُكَ والخطوبُ مُغَيِّـــــراتٌ وفي طول المعاشَرةِ التَّقالـــــي

لقـــد باليتُ مظْعَن امِّ اوفى ولكنْ امُّ اوفى مـــا تُبالـــــــي

ومن الطبيعي أن يؤثر استمرار هذا الحب لام اوفى على علاقته بكبشة، زوجته الجديدة . لقد واجهته باحساس المرأة : برمت كثيرا بفتور مشاعره نحوها فعاتبته عتابا مرّا، ذكّرته فيه بواجب الزوج تجاه امراته التي تخلص لبيتها وتقوم بواجبها ، أمّا وزوجة ؛ وهذا واضح في ابياته التالية (٢٢) :

وقالت امُّ كعـــب لا تَزُرْنـــا فـــلا واللهِ ما لَـك من مَـزارِ

رايتُك عِبْتَني وصـــددْتَ عَنّـــي فكيفَ رايتَ عِرْضي واصْطِبـاري

فلم أُفْسِدْ بنيـــك ولـــم أُقـــرِّبْ إليْـكَ من الملمّـاتِ الكِبـــارِ

ويدافع عن نفسه بجواب مقتضب حمله بيته :

اقيمـي امَّ كعـــب واستقـــرّي فإنّـك ما نَزَلْـتِ بهـا بِـداري

لقد اكد لها ان الذي يحكم معاملته لها هو شعور الزوج الـــــذي يستشعر مسؤوليته بضرورة العمل على توفير الأمان لزوجته ما دامت في داره تقوم بمهامها جيدا .

اما مسألة الحب فليس لها ان تكلفه بها ، ذلك لان الحب لا يُفرض على الانسان فرضا . ولعل موقف زهير هذا يعكس لنا مفهوم الناس في عصره للزواج والحب على حد سواء ؛ فليس الزواج لتحقيق عاطفـــة الحب دائما، وانما الزواج في كثير من حالاته للانجاب والعناية بشؤون الحياة العائلية والمنزلية فحسب .

وعلى اية حال فقد انجبت له كبشة هذه ثلاثة ابناء ذكورا، هم: كعب

---

٢٢ ــ شرح ديوان زهير ٢٢٥ .

وبجير وسالم (٢٣)؛ أما سالم فمات في حادث شؤم ينقله الرواة على النحو التالي : كان سالم هذا جميل الوجه حسن الشعر، فأهدى اليه رجل بُردين، فلبسهما وركب فرسا خيارا، فمرّ بامراة من العرب في مكان ماء يقال له النُّتاءة، فقالت : ما رايت كاليوم قط رجلا ولا بردين ولا فرسا احسن مما ارى ، فما مضى قليلا حتى عثر به الفرس، فاندقت عنقه، وانشقّ بُرداه، وكُسرت عنق فرسه ؛ فقال زهير يرثيه ويشير الى الحادثة :

راتْ رجلاً لاقى من العيشِ غبطةً ... واخطاه فيها الامورُ العظائِمُ

وشبَّ له فيها بَنُونَ وتوبِعَتْ ... سلامةُ اعوامٍ له وغنائِمُ

وعندي من الايام ما ليس عنده ... فقلتُ لها مَهْلاً فإنَّكِ حالمُ

لعلكِ يوما ان تُراعي بفاجعٍ ... كما راعني يوم النُّتاءة سالمُ (٢٤)

إن في الابيات تذكيرا بأن السرور لا يدوم ، وبأن على الانسان دائما أن يتهيأ لاستقبال الفواجع لأن الدنيا في تقلب مستمر . ونحن على اية حال لا ندري مدى الصدق في قصة مقتل سالم، لكن الثابت لدينا ان زهيرًا فجع بابنه هذا فجيعة عظمى، جعلته يقف في الابيات السابقة عند حالين متناقضين : حالٍ من مُدّت له الدنيا حبل السلامة والغنى ، وحال من بُلّيته بالمصائب وفجعته بأبنائه ؛ فالشعور بالاسى العميق كان حتما وراء ابراز تناقض الدنيا السحيق .

أما ولداه كعب وبجير فلحقا الاسلام واسلما ؛ اسلم بجير اولا وتمنّع كعب، بل قال ابياتا يؤنب فيها بجيرا على اسلامه، ويعرّض بالاسلام والرسول . قال (٢٥) :

---

٢٣ ــ العباسي : معاهد التنصيص (المطبعة البهية ١٣١٦ هـ) ٢/١١٠.

٢٤ ــ الاغاني : ١٠/٢١٢ وما بعدها ثم شرح ديوان زهير / ٢٤١

٢٥ ــ شرح ديوان كعب بن زهير / ٢ وما بعدها و (وَيْب) كَوَيْل ، تقول وَيْلك ووَيْب لك .

الا أبلِغَنْ عنّي بُجَيْرًا رسالةً ... فهلْ لكَ فيما قلتُ بالخَيْفِ هلْ لكا

سُقِيتَ بكأسٍ عند آل محمدٍ ... فأنْهلَكَ المأمونُ منها وعلَّكا

وخالفتَ أسبابَ الهُدى وتبعْتَهُ ... على أيِّ شيءٍ وَيْبَ غَيْرِكَ دلَّكا

فبلغ رسول الله شعره هذا فتوعده ونذر دمه،فكتب إليه اخوه بجير يحذره ويدعوه الى القدوم على الرسول واعلان التوبة والاسلام ، وطمأنه بأن محمدا عليه السلام لا يقتل احدا جاءه تائبا . ففعل ذلك كعب وقال قصيدة جليلة القاها بين يد ي الرسول الكريم ، فقبل توبته وعفا عنه،وكساه بردا اشتراه منه معاوية بعشرين الف درهم .

هذا وتذكر بعض المصادر ان اسلام كعب قد اعلن بعد بعثة الرسول مباشرة،وذلك تحقيقا لوصية والده قبل وفاته،وهي تورد على هذا روايتين :

احداهما ان زهيرا راى في منامه وفي اواخر عمره ، ان آتيا اتاه فحمله الى السماء حتى كاد يمسكها بيده،ثم تركه فهوى الى الأرض . فلما حضره الموت قصّ رؤياه على ولده كعب ثم قال : إني لا اشك انه كائن من خبر السماء بعدي ، فان كان فتمسكوا به وسارعوا اليه ، ثم توفي قبل المبعث بسنة ؛ فلما بعث رسول الله خرج اليه ولده كعب بقصيدته (بانت سعاد) واسلم (٢٦) . وثانيتها ان زهيرا راى في منامه ان سببا تدلى من السماء الى الأرض وكان الناس يمسكونه ، وكلما اراد ان يمسكه تقلص عنه؛فأوله نبي آخر الزمان ، فانه واسطة بين الله والناس ، وانّ مدّته لا تصل الى زمن مبعثه ، فأوصى بنيه ان يؤمنوا به (٢٧) . واعتقد ان هاتين الروايتين موضوعتان،وان الخبر الأول المشفوع بأبيات شعرية لبجير هو اقرب الى التصديق منهما . والذي يدفعني لهذا الاعتقاد ، الاحتمال الواضح للرؤية

---

٢٦ ــ خزانة الادب ٢ / ٢٢٥ .

٢٧ ــ المصدر السابق ٢ / ٢٢٦ .

من اجل التدليل على تنبؤ بعض الناس بالنبوة قبل وقوعها ، ولربما استفاد واضعها من التقوى التي عرف بها زهير في الجاهلية كما سيأتي .

ومن اخبار زهير ايضا ان كانت له ابنة اسمها (وبرة) وانها كانت شاعرة،فعندما قال زهير :

ارادتْ جوازاً بالرُّسَيْسِ فصدَّها ... رجالٌ تُعُودٌ في الدُّجى بالمَعابِلِ

كأنَّ مُدَهْدَى حَنْظَلٍ حيثُ سَوَّفَتْ ... بأَعْطَانِها من جَرِّها بالجَحافِلِ

فقال زهير من يجيز هذا ؟ فقالت وبرة : يا ابتاه انا اجيزه،وانشدت :

جدودٌ فَلَتْ بالصَّيْفِ عنها جِحاشُها ... فقد غَرَزَتْ أَطْباؤُها كالمَكاحِلِ (٢٨)

- ٢ -

ترسم لنا الاخبار وشعر الشاعر صورة جميلة لزهير ؛ فهو من النفر الذين كانوا يحاسبون انفسهم كثيراً ليقتربوا من الخير،ويبتعدوا عن الشر،ولهذا استقام خلقه ، وباعد بينه وبين الموبقات،كالخمر والميسر والازلام (٢٩) .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

لقد تساوت نفسه وابتعدت عن تدني المجتمع الجاهلي وتساقطه في الحضيض ؛ وبذلك اقترب من الايمان ، وفي شعره ابيات تشير الى انه كان قريبا من الايمان حقا فهو ــ مثلا ــ يؤمن بأن هناك إلاها يتدبر الكون ويحاسب على الاعمال،قال (٣٠) :

والمالُ ما خَوَّلَ الإلٰهُ فلا ... بُدَّ لَه انْ يَحُوزَهُ قَدَرُ

والإثْمُ من شَرِّ ما يُصَالُ بِهِ ... والبِرُّ كالغَيْثِ نَبْتُهُ أَمِرُ

---

٢٨ ــ شرح ديوان زهير / ٢٤٥ .

٢٩ ــ جواد علي : المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام (دار العلم للملايين ببيروت ومكتبة النهضة ببغداد ١٩٧٦) ٤/٦٧١ .

٣٠ ــ شرح ديوان زهير / ٢١٤ .

وهو ــ كما يبدو في شعره ايضا ــ يؤمن بالحساب والعقاب ، وبأن اعمال الانسان مرصودة ومحفوظة بكتاب مدخور (٣١) :

يؤخَّرْ فيوضعْ في كتابٍ فيُدَّخَرْ ليوم حسابٍ او يُعَجَّلْ فينْتَقِمْ

لقد كان ذا خلق جميل، مشدود برباط الايمان دائما، ذلك لانه يرى ان الانسان قادر على اكتساب خلق حميد اذا ما سعى للتعلق بالخير الذي يريده الاله ان يعم الكون والناس (٣٢) :

عَوَّدْتَ قومك ، إنَّ كلَّ مُبَرَّزٍ مَهْما يُعَوَّدْ شيمةً يَتَعَوَّدِ

حَزْماً وَبِرًّا للاله وشيمةً تَعْفو على خُلُقِ المسيءِ المُفْسِدِ

وقد بلغ من ايمانه انه خشي عقوبة الله لانه هجا بني عليم بن خباب بدون حق، وكان يقول : « ما خرجت في ليلة ظلماء إلاّ خفت ان يصيبني الله بعقوبة لهجائي قوما ظلمتهم (٣٣) » . ولقد اعتقد بعض الباحثين انه كان خاضعا لتأثير النصرانية، كما عده بعضهم نصرانيا، لكن يبدو ان الراي الذي ذهب اليه بروكلمان صواب ، فهو يعتقد بأن تأثير النصرانية كان واقعا في الجزيرة العربية، لكننا لا يجوز لهذا أن نعد زهيرا من النصارى » (٣٤). وكان عادلا يحب العدل ، ويدعو دائما الى اعادة الأمور لنصاب الحق، ولهذا بارك عمل كل من هرم بن سنان والحارث بن عوف اللذين تحملا ديات القتلى ، واصلحا بين الحيّين المتخاصمين : عبس وذبيان، بعد حرب دامت اربعين عاما .

يميناً لنِعْمَ السيدانِ وُجِدْتُما على كلِّ حالٍ مِنْ سَحيلٍ وَمُبْرَمِ

---

٣١ ــ المصدر السابق / ١٨ .

٣٢ ــ المصدر نفسه / ٢٧٧ .

٣٣ ــ الاغاني ١٠ / ٢٠٩ وشرح ديوان زهير / ٥٦ .

٣٤ ــ كارل بروكلمان : تاريخ الادب العربي (ط . دار المعارف بمصر د. ت) ١/٩٥ .

تداركتُما عبساً وذُبْيانَ بعْدَمـــا تفانَوْا ودقُّوا بينهُمْ عِطْرَ مَنْشِمِ (٣٥)

ورايه في تلك الديات انها أُخِذت بغير حق،لأن الذي تحمّل دفعها لا ذنب له سوى حبه أن يسود الصفاء بدل الشر :

لَعَمْـرُكَ ما جَرَّتْ عليهِمْ رماحُهُم دَمَ ابن نَهيك او قتيل المُثَلَّـــمِ

فكلاًّ اراهُمْ اصبَحُوا يَعْقِلُونَـــهُ عُلالَةَ أَلْفٍ بَعْـدَ أَلْفٍ مصتـــم

تساقُ الـى قَـوْمٍ لقومٍ غرامـةٌ صحيحات مالٍ طالعاتٍ لِمَخْرَمِ (٣٦)

إنه يستغل هذه الحادثة غير المنطقية لحث المجتمع على رؤية الخطأ في نظامه الاجتماعي؛فلو كان العدل هو الذي يسيّره لما احتاج الى ان يقبل هذا الامر الغريب .

إن مطلب العدالة ربما نما مع الشاعر،خاصة وان اخواله كانوا قد ظلموا والده ظلما دفعه الى تصرفات حادة جداً،كما مرّ بنا سابقا . وانني اعتقد ان حادثة والده التي كانت السبب المباشر في توطنه بارض اخواله الى الابد ، كانت مؤثرة جدا في نفسية زهير وفكره وسلوكه ، ولهذا اصبح السلام والعدالة مطلبه الاساسي في الحياة والوجود الانساني كله .

ولهذا كان اليفا جدا لمن عرفهم واختلط بهم،مهما كانت مستوياتهم الاجتماعية ، وعلى اية صفة كانت علاقتهم به ، والمثل الرائع الذي يستأهل التوقف هنا قصته مع راعيه (يسار) : كان الحارث ابن ورقاء الصيداوي، من بني اسد،اغار على بني عبد الله بن غطفان،فغنم فاستاق ابل زهير وراعيه يسارا (٣٧) مما دفع زهيرا أن يجاهد طويلا لاسترداد راعيه،حيث

---

٣٥ ــ شرح ديوان زهير / ١٤ ومنشم امراة تبيع العطور وقيل : من التنشيم في الشر .

٣٦ ــ المصدر السابق / ٢٥ وما بعدها . العلالة : الزيادة هنا . مصتم : تام . المخرم : الثنية في الجبل .

٣٧ ــ الاغاني ١٠/٢٠٧ ــ ٢٠٩ .

قال قصيدة يهجو بها الحارث بن ورقاء وقومه،ويهدده بغيرها ان لم يعد يسارا سالما،ومطلع القصيدة (٣٨) :

تَعَلَّمْ أَنَّ شَرَّ الناس حَيٌّ يُنَادَى في شِعارِهِمُ يَسَارُ

ويبدو ان الحارث قد تأثر بأقوال زهير فعزم على اعادة يسار ، لكن قومه نهوه وحالوا بينه وبين رغبته،فبعث زهير فيهم قصيدة يهجوهم ويمدح الحارث ويشجعه،ويهيب به ان لا يستمع اليهم . ويبدو انه نجح في ذلك كما يقول (٣٩) :

ابلِغْ لديك بني الصيداءِ كُلَّهُمُ أَنَّ يساراً أتانا غيرَ مَغْلُولِ

ولا مهان ولكنْ عند ذي كَرَمٍ وفي حِبَالٍ وفيٍّ العهدِ مَأْمُولِ

من الملاحظ في هذه القصائد ان زهيراً لم ينشد استرداد شيء من امواله ، لكنه كان شديد الحرص على أن يعود اليه (يسار) فقط ؛ وهذا يدل على الالفة المتأصلة في طبع هذا الرجل،وعلى الوفاء الذي فطر عليه ايضا . فيسار مجرد راع بسيط،لكن اختلاطه بزهير ولّد في ذات الشاعر مشاعر جميلة ؛ خاصم ومالأ بدافع منها حتى يسترد راعيه المخلص .

هذا وفضلا عن وفائه السابق الذكر لهرم،مدحه لأهله (٤٠) تحقيقا لهذا الوفاء ، عرف عنه شدة وفائه لزوجته (أم أوفى) ؛ فلقد ظل يذكرها باحسن ما تذكر به انثى بالرغم من نشوزها وانفصالها عنه ؛ وقد أدى به هذا الوفاء الى مواقف صعبة مع زوجته الجديدة ، لكنه في علاقته بهذه المراة الجديدة اثبت ايضا انه رجل طُبع على الالفة وحسن المعشر ؛ فحين عاتبته

---

٣٨ ـ شرح ديوان زهير / ٢٠٠ .

٣٩ ـ المصدر السابق / ٢٠٨ .

٤٠ ـ انظر مديحه لسنان والد زهير في ديوانه / ١٩٣ ، ٢٦٨ ، ٢٩٢ ، ٣١٦ ، ٣٤٦ ورثاءه اباه / ٣٢٤ .

على استمرار تعلقه بأم أوفى ـ زوجته القديمة ـ لم ينكر ذلك، بل ذهب في صراحته الى حد ان عرّفها موقعها منه، فهي ليست اكثر من امراة تزوجها للانجاب ، وهو معها يقوم بواجبات الزوج على اكمل وجه، كما مرّ بنا سابقا .

وكان زهير متعففا، يترفع عن الماديات في علاقاته دائما ؛ لقد ظهر ذلك جليًّا في تعامله مع ممدوحيه، وخاصة هرما ؛ فلقد اكثر زهير من مدحه حتى حلف هرم الاّ يمدحه زهير إلاّ اعطاه، ولا يسأله إلاّ اعطاه، ولا يسلم عليه إلاّ اعطاه عبدا او وليدة او فرسا ، فاستحيا زهير من كثرة ما كان يقبل منه ، وكان اذا مر به في ملأ قال : « عموا صباحا غيرَ هرم وخيركم استثنيت(٤١)» .

والى جانب هذا كان زهير سيدا كثير المال ؛ فقد اغناه هرم ثم آل اليه نصيب من مال خاله بشامة بن الغدير، كما يذكر صاحب الاغاني (٤٢) ؛ وكان كريما يصرف ماله فيما يراه واجبا . روي ان زيد الخيل بن المهلهل الطائي تمكن من بجير فأخذه وهو لا يعرفه، ولما عرف انه ابن زهير حمله على ناقته وخلّى سبيله، فاتى بجير اباه فأخبره خبر زيد وما فعله ، فأرسل زهير بفرس كميت كان لكعب من كرام الخيل الى زيد ، وكان كعب غائبا فلما جاء انكر على والده ذلك وقال : كانك اردت ان تقوي زيدا على قتال غطفان، فقال زهير : هذه إبلي فخذ ثمن فرسك وازدد عليه ، وقد عنفت كعبا زوجته فقالت : اما استحييت من ابيك في سنه وشرفه أن تردّ هبته ؟

وقد اثر هذا الموقف في زيد الخيل فقال :

فلولا زهيرٌ أنْ أكَـدِّر نِعْمَـةً لقارعت كعباً ما بقيتُ وما بقَى (٤٣)

---

٤١ ـ معاهد التنصيص ٢/١١٠ .

٤٢ ـ الاغاني ١٠/٣١٢ .

٤٣ ـ ابو علي القالي : ذيل الامالي (طبعة مصطفى اسماعيل يوسف بن دياب ، الطبعة الثالثة) / ٥٣ وما بعدها . وشرح ديوان كعب بن زهير / ١٢٦ وما بعدها .

ويقال ان زهيرا مات قبل البعثة بقليل،ويحدّد بعضهم وفاته فيجعلها قبل البعثة بسنة واحدة (٤٤) ، اما بروكلمان فيقول : ان « الراجح انه مات قبل ظهور النبي بزمن طويل (٤٥) » وهناك رواية تجعل وفاته بعد البعثة،وتزعم أن الرسول عليه السلام مرّ به وهو شيخ فقال : اللهم اعذني من شيطانه (٤٦) ؛ وهي رواية مشكوك فيها على اية حال ، هذا وقد رثته اخته الخنساء بأبيات جيدة تقول فيها (٤٧) :

فلا يغني توقّي المرءِ شيئا ولا عَقْدُ التميم ولا الغَضَارُ

اذا لاقى منيته فأمسى يساق به وقد حقّ الجِذارُ

ولاقاه من الايام يومٌ كما من قبلُ لم يُخْلَدْ قُدارُ

وهكذا انتهت حياة شاعر عاش للخير،واتخذ من شعره اداة لنشره وتمكينه في مجتمع كثُر فيه الجهل والظلم والشر .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

- ٣ -

لزهير ديوان شعر طبع عدة طبعات (٤٨) ، ولعل اجودها طبعة دار الكتب التي اعتمدت على رواية ثعلب،وهي الطبعة التي اعتمدتها في دراستي

---

٤٤ ــ شرح ديوان زهير / ٥٦ وخزانة الادب ٢/٢٢٥ .

٤٥ ــ تاريخ الادب العربي ١/٩٥ وانظر ايضا تاريخ الاداب العربية لنالّينو (ط . دار المعارف بمصر / ٧٨ .

٤٦ ــ معاهد التنصيص ٢/١١٠ .

٤٧ ــ السيوطي :شرح شواهد المغني (دار مكتبة الحياة ــ بيروت ١٩٦٦) ١/١٢٤ ، والغضار : كان احدهم اذا خشي على نفسه علّق عليه خرقا اخضر .

٤٨ ــ انظر مقدمة ديوان زهير / ٢٠ ــ ٤٤ . وكتاب احسان النص : زهير بن ابي سلمى...

هـــذه .

على الرغم من ان قضية الحرب والسلم اخذت القسط الاكبر مـــن اهتمام الشاعر،فنظم فيها شعرًا كثيرًا مثّلتْه قصائده المدحية،إلاّ انّ شعره يحوي ايضا اغراضا اخرى،كالرثاء والغزل والهجاء والفخر والحكمة . هذا بالاضافة الى أن شعره يحوي عناصر مختلفة من معارف عصره ومعالمه ؛ فشعره مثلا من اكثر الاشعار الجاهلية اهتماما بالكتابة ، لقد كررها اكثر من مرة وبخاصة في مقدماته الطللية،مثال ذلك قوله (٤٩) :

لمن الديار غشيتهـــا بالفدفـــد كالوحـــي في حجر المسيـــل المخلد

وزهير فيشعره يشغل بقضايا انسانية بالغة الدقة والخطورة في مجتمع جاهلي بدائي،كانت تسوده ـ الى حد كبير ـ شريعة باغية قاسية ؛ لذا احتاجت من الشاعر قدرا كبيرا من التجرد والتفكير لوضعها وضعا مؤثرا . فالشاعر متالم جدا للأوضاع السيئة التي ينحدر اليها مجتمعه ؛ وقد تمثل تألّمه هذا بصـــور شعرية توحي بأن طريق الخلاص هي الســـير مع حس السلام الذي بدا يتخذ جانبا ايجابيا فاعلا . ومع كل ما من شأنـــه ترسيخ قيم او مثل عليا فوق الارض . ومن هنا التقى كلام الشاعر ...

... (دار الفكر بدمشق ١٩٧٣) ١١٩ وقد عثرت على نص في خزانة الادب ٢ / ٣٢٤ يشير الى ديوان زهير وشروحه . قال البغدادي (وديوان شعر زهير كبير وعليه شرحـــان ، وهما عندي والحمد لله والمنه ، احدهما بخط مهلهل الشهير الخطاط صاحب الخـــط المنسوب) ولم يذكر في مخطوطات الديوان المكتشفة ما يشير الى هذه النسخة .

٤٩ ـ شرح ديوان زهير / ٢٦٨ .

دعوته الاصلاحية مع الخُلُق الاسلامي الذي جاء بعيد موته . قيل : انشد عمر بن الخطاب،رضي الله عنه،قوله في هرم :

اثنـي عليـك بمـا علمـت فما اسلفت في النجدات من ذكـر

والستـر دون الفاحشـات ولا يلقـاك دون الخـير من ستـر

فقال عمر : ذلك رسول الله (٥٠) . وكلام عمر هذا هو من نوع كلامه حين سأل بعض ولد هرم ان ينشده بعض مدح زهير في ابيه ، فلما انشده ما طلب قال : إن كان ليحسن فيكم القول . قال : ونحن والله ان كنا لنحسن له العطاء ، فذهب ما اعطيتموه وبقي ما اعطاكم (٥١) .

ومن هنا قال عبد الله بن مروان:ما سر من مدح بما مدح زهير بن ابي حارثة من قوله :

على مكثريهم رزق من يعتريهم وعند المقلّين السماحةُ والبـذلُ

ألا يملك امور الناس (٥٢) ... في الخلافة) .

ان المعاني التي عاشت وعاشرت هذا التقدير في العصور اللاحقة،لمعانٍ انسانية كثيفة وان بدت بسيطة مكشوفة ؟ فلا عجب اذن ان تلتقي بعض معاني شعره مع بعض الآيات القرآنية الكريمة . لقد لاحظ بعضهم موضع التقاء قوله :

ومن هاب اسباب المنايا ينلنـه ولو رام اسبابَ السماء بسُلّمِ

مع فحوى الآية الكريمة « اينما تكونوا يدركم الموت ولو كنتم في بروج

---

٥٠ ــ الاغاني ١٠/٣٠٤ .

٥١ ــ المصدر السابق ١٠/٣٠٥ ويقال ان عمر قال ايضا (ولكن الحلل التي كساها ابـوك هرما لم يبلها الدهر) .

٥٢ ــ المصدر نفسه ١٠/٣٠٦ .

مشيدة (٥٣) ».والاحظ التقاء قوله :

فان الحـــق مقطعـــه ثـلاثٌ، يمـينٌ او نفـارٌ او جـــلاءُ

فذلكـم مقاطـع كـل حـــق ثـلاث كلهن لكم شـــفاء (٥٤)

بالبعد الاجتماعي والانساني الذي عليه القول الالهي : « ولكم فـي القصاص حياة ».ولربما كان هذا وراء قول ابن قتيبة : « وكان زهير يتأله ويتعفف في شعره،ويدلّ شعره على ايمانه بالبعث » (٥٥) .

ويبدو ان اتجاهه الخلقي كان وراء تفضيل كثير من الناس له . لقـد فُضل على الشعراء لانه ــ كما قيل ــ : « كان ابعدهم من سخف،واشدهم اجتنابا لحوشي الكلام (٥٦) » .

والواقع ان زهيرا كان شاعرا فذّا ، فلقد فهم بخبرته وذكائه قضايا الانسان والوجود ، وعبّر عنها تعبيرا ادبيا اكسبها سمة البقاء ، وهذا ما جعله قائما في عقول الناس على مر العصور .

وشاعريته اصيلة عريقة تمتد في جذورها وفروعها بشكل جعلها متميزة في تاريخ الشعر العربي القديم . قال ابن الاعرابي : « كان لزهير في الشعـر ما لم يكن لغيره ، كان ابوه شاعرا ، وهو شاعر ، وخاله شاعر ، واخته سلمى شاعرة ، وابناه كعب وبجير شاعـران ، واختـه الخنســاء شاعرة (٥٧) » . وقد ذكر ايضا ان عقبة بن كعب بن زهير المعروف بالمضرب

---

٥٣ ــ ناصر الدين الاسد : مصادر الشعر الجاهلي (دار المعارف بمصر ١٩٥٦) ٦٠٤،والاية في النساء / ٧٨ .

٥٤ ــ شرح ديوان زهير / ٧٥ . والاية من البقرة / ١٧٩ .

٥٥ ــ خزانة الادب ٢ / ٣٣٣ .

٥٦ ــ المرزباني : الموشح (دار نهضة مصر ١٩٦٥) ٩٥ .

٥٧ ــ شرح شواهد المغني ١/١٣٣ ومعاهد التنصيص ٢/١١٠ .

كان شاعرا ، وانه كان لعقبة هذا ابن يقال له العوام،وكان شاعـــــرا ايضا (٥٨) .

لقد اجتمعت لزهير عناصر وراثية في الشعر اعطته استعدادا فطريا لقوله ؛ ويبدو انه احسّ مثل هذا الاستعداد مبكرا ، فأخذ نفسه به وعوّل على تأصيله وتهذيبه حتى غدا شاعرا مذكورا . لقد وضعه ابن سلام في الطبقة الاولى تاليا لامرىء القيس والنابغة (٥٩) .

اما ابو الفرج فقد ذكر ان الرواة لم يتفقوا على تفضيل أي من امرىء القيس او النابغة عليه ؛ قال : « هو احد الثلاثة المتقدمين على سائـــر الشعراء ، وانما اختلف في تقديم احد الثلاثة على صاحبيه ؛ فأما الثلاثة فلا اختلاف فيهم ، وهم امرؤ القيس وزهير والنابغة الذبياني (٦٠) » .

وفي التراث النقدي ما يؤيد قول ابي الفرج ؛ فقد جاء في طبقات ابن سلام نفسه ان اهل النظر قالوا : « كان زهير أحصفهم شعرا . . .واجمعهم لكثير من المعنى في قليل من المنطق (٦١) » .

وقد نسب صاحب خزانة الادب الى ثعلب تقديم زهير ، كما اورد محاورة بين جرير وابنه عكرمة مؤداها:ان جريرا كان يقدّم زهيرا ويجعله اشعر الجاهليين (٦٢) . وممن كان يقدّمه ايضا قدامة بن موسى الجمحي ، الذي كان ــ كما يقول ابن سلام ــ من اهل العلم (٦٣) . وكان كل من عمر

---

٥٨ ــ الاغاني ١٠/٣١٤ وخزانة الادب ٢/٣٣٣ .

٥٩ ــ طبقات فحول الشعراء / ٩٣ .

٦٠ ــ الاغاني ١٠/٢٨٨ .

٦١ ــ طبقات فحول الشعراء / ٥٣ والثعالبي : خاص الخاص (دار مكتبة الحياة ببيروت ١٩٦٦) ٩٦ .

٦٢ ــ خزانة الادب ٢/٣٣٣ .

٦٣ ــ الاغاني ١٠/٢٨٩ .

ابن الخطاب ومعاوية يسميه بشاعر الشعراء او اشعر الشعراء (٦٤). وقد زعم حماد انه لم يدرك احدا من اهل العلم من قريش يفضل على زهير من الناس احدا في الشعر، لكنه يقول : غير ان قريشا قد اتفقوا على تفضيل زهير والنابغة معا (٦٥) . وكان ابو عمرو ابن العلاء يقول : « كان اوس فحل مضر ، حتى نشأ النابغة وزهير فأخملاه (٦٦) » . وسجل بعض النقاد القدامى احكاما نقدية توازن بين زهير وغيره على اساس الدوافع النفسية التي اشتهروا بها، فقيل : « كان امرؤ القيس اشعر الناس اذا ركب ، والنابغة اذا رهب ، وزهير اذا رغب ، والاعشى اذا طرب (٦٧) » .

والنقد الحديث لا يأخذ بهذه الآراء المطلقة لانه يدرك اختلاف الشعر والشعراء من حال الى حال ؛ فالمسألة كلها ترتبط بقضايا دقيقة في الشاعر ذاته، وفي الموضوع الذي يتناوله، والجو العام الذي يقال فيه الشعر . ولكن تظل الاقوال التي فاضلت بين زهير وغيره على اساس من الضوابط النفسية خاصة اقرب الى الاحتمال والتقبل من تلك التي اعتمدت التعميم اسلوبا في احكامها .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

وعلى مستوى الصنعة الشعرية يصادفنا الراي المنسوب الى عمر ابن الخطاب في تفضيل زهير، حيث قال : « كان لا يعاظل في الكلام ، وكان يتجنب وحشي الشعر ، ولم يمدح احدا الا بما فيه (٦٨) » . لقد اعجب به لان شعره مستوٍ، وفصيح اللفظ، وناطق بالصدق الحقيقي عن مجريات الاحداث واوصاف الناس . ان هذا النقد ــ بالرغم من ان نظريات الشعر

---

٦٤ ــ شرح شواهد المغني ١/١٢١ .

٦٥ ــ شرح ديوان زهير / ٨٦ ، ٣٢٦ .

٦٦ ــ طبقات فحول الشعراء / ٨١ .

٦٧ ــ العسكري : كتاب الصناعتين (عيسى البابي الحلبي بالقاهرة ١٩٥٢) ٢٢ .

٦٨ ــ الاغاني ١٠/٢٨٩ ومعاهد التنصيص ٢/١٠٩ .

الحديثة قد تجاوزته بكثير ـــ يظلّ نقدا يقدم اوليات اساسية في الحكـــم النقدي المعلل .

وقد لاحظ الاقدمون تأثر زهير في الصنعة بطريقة اوس بن حجر ـــ وكان زهير راوية له ـــ وهي قائمة على البروز الحسّي،والاستقصاء للصور وتفصيلاتها (٦٩) . وعرف عن زهير أنه صاحب مذهب التحكيك الشعري في العصر الجاهلي ، إذ به عُدّ واحدا من الذين اطلق عليهم الاصمعي «عبيد الشعر » . (٧٠) قيل إنه كان ينظم القصيدة في ليلة او شهر،ثم يتركها عنده عاما كاملا لا يذيعها في الناس إلاّ بعد ان يعاود فيها النظر مرات عديدة . ولهذا سميت قصائده بالحوليات او المقلدات والمنقحات (٧١) . وحتى نحكم حكما مقنعا على عمل زهير هذا،لا بد لنا من الاجابة عن مسالة هامة في المعرفة النقدية : هل الشعر ابن الملكة الشعرية وحدها،ام ابن الصنعـــة الحاذقة فقط ، ام ابنهما معا ؟

ان الاجابات العصرية لا تميل الى فصل الصنعة عن الموهبة ، وهي تعدّهما اساسا متحدا لكل فن ناجح،وبهذا يكون زهير واحدا من الذين وعوا باكرا دورهم الشعري الريادي،لذلك جاء شعره ناضجا متقنا ، ولقد لاقى قدرا كبيرا من الاعجاب في عصره وبعد عصره . ان الاساس الفني لمذهبه اهتمامه كثيرا بالصور الكثيفة التي قادت الى خلق الترابط العضوي فـــي القصيدة الواحدة،لانها تشيع معاني عميقة شديدة التشابك والترابـــط .

---

٦٩ ـــ شوقي ضيف : الفن ومذاهبه في الشعر العربي (ط . دار المعارف بمصر الطبعـــة الرابعة / ٢٨) وما بعدها .

٧٠ ـــ الشعر والشعراء ١/٢٢ .

٧١ ـــ الجاحظ : البيان والتبيين (عبد السلام هارون ١٩٣٨) ٢/٩ ومعاهـــد التنصيص ٢/١١١ وخزانة الادب ٢/٢٢٥ . وابن جنـــي : الخصائص (ط . الهلال ١٩١٣) ١/٢٢٠ .

ان مثل هذه المعاني تؤدي بتفاعلها وتجاوبها وتجانبها الى الكشف عن الرموز والايحاءات التي تؤلف الوحدة المعنوية الباطنية للقصيدة : فرصدنا لحركات النفس داخل القصيدة الواحدة يقودنا الى الوقوف على قضايا انسانية بعيدة بعدا جذريا عن الموضوعات الظاهرية التي نتحدث عنها .. وهذه هي القيمة المتوقعة لكل ترابط صوري كهذا الذي يشيعه زهير باتقان نادر .

بهذا نغدو الاقوال التي انهمت معلّقته كما انهمت غيرها من المعلقات بالتفكك (٧٢) . اقوالا قاصرة عاجزة عن الرؤية الشمولية التي تعتمد اكتشاف الحقيقة من خلال حل العقد والتداخل الشعري العجيب .

ولكن الرواة والنقاد اخذوا على زهير عدة مآخذ في شعره تنحصر في مجالات اللغة والسرقات والفن وغاياته بشكل عام :

ومن مآخذهم اللغوية استبشاعهم كلمة (حقلّد) في بيته (٧٣) :

تُقِيٌّ نَقِيٌّ لَـم يُكَثِّـر غنيمـــة بِنَهْكَةِ ذي القُربـى ولا بِحقلّـدِ

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ومنها انكارهم عليه قوله (ركك) في بيته :

ثم استمروا وقالـوا إنّ موعدَكُـمٌ ماءٌ بشرقيّ سَلْمى فَيْدُ او رَكَـكُ

لانه حكى بعض الاعراب انه قال : إنما هو « رك » (٧٤) . ولست ارى وجها لهذه المآخذ . فـ (حقلد) كلمة عربية مستعملة قد تكون ثقيلة على اللسان لكنها في موضعها في البيت ادت ما اراد الشاعر ؛ اما (رك) فثقلها

---

٧٢ ــ الموجز في الادب وتاريخه ١/١٨٥ .

٧٣ ــ كتاب الصناعتين / ٣٠ والبيت في الديوان / ٢٣٤ والحقلّد : الضيق البخيل ، والسيء الخلق .

٧٤ ــ الموشح / ٦١ وحكي عن بعض الاعراب انه قال : انما هو (ركّ) والبيت في الديوان / ١٦٧ .

هو الذي دفع الشاعر الى فك ادغامها . والشاعر ــ على اية حال ــ اطمأن على وضع كل كلمة في موضعها من شعره ، لذا فان اي مأخذ لا يكون بافراد الكلمة ومحاسبته على جمالها او قبحها منعزلة ، وانما في موضعها من القصيدة.وهذا مبدأ غير الذي حوكم على اساسه زهير كما هو واضح .

واما في نحل الشعر فقد روي ان الاصمعي كان « يرى ان ابياتا من قصيدة زهير الميمية (امن ام اوفى ...) ليست له وانما هي لصرمة بن انس الانصاري (٧٥) » . واتهم ايضا بالاغارة على شعر غيره من الشعراء فقد جاء على لسان ابي عبيدة قوله : كان قراد بن حنش من شعراء غطفان وكان جيد الشعر قليله ، وكانت شعراء غطفان تغير على شعره فتاخذه وتدّعيه ، منهم زهير بن ابي سلمى ادعى المقطوعة التي مطلعها :

إنّ الرزيّةَ لا رزيّةَ مثلَهـا ما تَبْتَغي غطفانُ يومَ اضَلّتِ (٧٦)

والمقطوعة في ديوان الشاعر ، وقد ذكر انها في رثاء سنان ابن ابي خارجة مع زيادة بيت على الابيات التي رواها ابو عبيدة وهو :

ومُلَمَّعٍ ذاقَ الهوانَ مُدَفَّعٍ راخَيْتُ عُقْدَةَ كَبْلِهِ فانحلّتِ (٧٧)

ومع تقديم وتأخير في الابيات ، ثم مع اختلاف في رواية بعض الالفاظ والعبارات .

وهذا امر يرتدّ الى مسالة النحل والانتحال في الشعر الجاهلي . ومن الصعب ان يجزم الانسان فيها براي وتظلّ خاضعة للفرض والتخمين . على ان مما يضعف احتمالات كون الابيات لقراد ان احدا لم يقل بذلك سوى

---

٧٥ ــ مصادر الشعر الجاهلي ٢٢٨ عن كتاب المعمرين / ٦٦ . وهناك قصيدة اخرى منسوبة للانصاري في ديوان زهير / ٢٨٤ .

٧٦ ــ المرزباني / معجم الشعراء (عيسى البابي الحلبي ١٩٦٠) ٢٠٥ .

٧٧ ــ شرح ديوان زهير / ٢٢٤ .

ابي عبيدة،وان الابيات في الديوان مزيدة ومختلفة بعض الاختلاف،ومقرونة عند زهير بمناسبة ؛ ولم ترد اية اشارة من ثعلب ، شارح الديوان ، تشير الى اتهامها على غير عادته .

اما في مجال السرقة الشعرية فيذكر الرواة ان زهيرا اخذ ابياتا ممن سبقه او عاصره من الشعراء،من ذلك ـــ مثلا ـــ قول امرىء القيس (٧٨) :

فلأيـاً بـلأيٍ ما حملنا غلامنـا على ظهـر محبوك السراة محنّبَ

اخذه زهير فقال :

فلأيـاً بـلأيٍ ما حملنـا غلامنـا على ظَهْر محبوكٍ ظِماءٍ مفاصِلُـه

والمسألة هنا ترتبط بمفهوم السرقات الشعرية قديما وحديثا ، لان هذا المفهوم ليس واحدا في العصرين،فبينما يعدّ النقد القديم التأثر والتأثير في الشعر سرقة معيبة،ينظر اليها النقد الحديث على انها طبيعية،بل ربما كانت عامل اغناء كبير في الشعر ؛ لان حصيلة هذا الفن تلاقح المشاعر والمواقف والافكار الانسانية ، وهو لا يفترض السرقة في الشعر ابدا ، لانه يعتبر الشاعر مسؤولا عن كل حرف يستخدمه. وهو ـــ على اية حال ـــ لا ينظر الى الشعر نظرات جزئية تتوقف عند التقاء شاعرين عند كلمة او جملة،لان الشاعر الذي يصدر عن تجربة ذاتية حية لا بد ان يحدث شيئا ما فيما يتأثره،وذلك ليحوّله الى عالمه الخاص المفروض من المواقف الذاتية . فزهير تصرّف ببيت امرىء القيس تصرفا يبدو قليلا،لكنه اذا قرن الى السياق كله ونظر اليهما نظرة شاملة،امكن ان يقال ان التجربة الكلية المتكاملة في القصيدة هي التي فرضت مثل هذا التصرف ؛ عندها يغدو الشعر كله ملك زهير؛ يحاسب عليه ويحاكم به .

---

٧٨ ـــ انظر هذين البيتين وغيرهما من الابيات مجموعة في شرح ديوان زهير ١٥ ـــ ١٧ المقدمة.

واما في المجال الفني فقد اخذوا عليه اضافته (احمر) الى (عاد) في قوله :

فَتُنْتَجُ لكمْ غلمانَ اشأمَ كلهـــم كأحمـرِ عـادٍ ثـم تُرْضِعْ فَتَفْطِمِ

قائلين : (ان ثمود لا يقال لها عاد ، لأن الله عز وجل انما نسب قدارا الى ثمود » (٧٩) كما خطأوا قوله :

يخرجْن من شَرَباتٍ ماؤها طحل على الجذوعِ يَخَفْنَ الغـم والغرقا

قائلين : « ظن ان الضفادع يخرجن من الماء مخافة الغرق (٨٠) » وهذا خلاف الواقع .

انهم ــ كما يبدو من نقدهم لشعره هنا ــ لا يفرقون كثيرا بين الصدق الحقيقي والصدق الفني . فالشاعر ــ فنيا ــ لا يتقيد بسرد الواقع كما كان وانما كما يمكن ان يكون من جهته ؛ ومن هنا لا يعيب زهيرا ان وضع (عاد) بدلا من (ثمود)،لانهما في خياله ترمزان الى معنى ذهني واحد هو الشر الرابض في الأرض ؛ ومن هنا اصبحت الواحدة تعني الثانية عنده .

كما لا يعيبه ايضا ان خالف المفهوم السائد في تفسير خروج الضفادع من الماء،لانه وهو ينظم القصيدة التي منها البيت،اراد هذا التفسير لحاجة خاصة به . فالذي يجب ان يحاسب عليه الشاعر هو مدى ارتباط الجو الذي يستحدثه بدوافعه ومواقفه ؛ اذ لا بأس حينئذ من تحوير الواقع او استبداله بواقع جديد يخترعه خيال الشاعر وعواطفه . ان عدم وضوح هذا المفهوم في اذهان كثير من النقاد الذين درسوا زهيرا هو الذي دفعهم الى محاكمته على اساس محاكاة الواقع ، وبالمعنى الحرفي لهذه المحاكاة، فأخطأوا في احكامهم النقدية عليه .

---

٧٩ ــ طبقات فحول الشعراء / ٧٣ والموشح / ٥٦ .

٨٠ ــ كتاب الصناعتين / ٧٢ .

- ٤ -

هذه صورة متكاملة لزهير الانسان وزهير الشاعر ، وهي صورة تحوي مضمونا واحدا هو « السمو » : فلقد كانت افكاره ومواقفه الاجتماعية تصدر عنه وتهدف الى انجازه على مستوى العصر كله؛فبالسمو ــ كما عبر زهير في شعره مرارا ــ يعرف الانسان موقعه من الحرب والسلام ، وبه ايضا يدرك ابعاد ايجابيته في تفاعله مع غيره ممن يؤلفون معه وحدة اسمها المجتمع المتكامل . وكان ايضا يطبّق السمو في خلقه . يُرْوَى انه كان يقول : ما انا بأشعر من النابغة . (٨١) ويروى ايضا انه كان محبوبا ومحترما ممن عرفه (٨٢) . كما كانت مناهجه في الابداع الفني تتصف بالسمو ايضا ، فاذا وعينا أن السمو الفني يعني النتيجة التي يتوصل اليها شاعر يجتهد في تعمق تجربته واتقان وسائل فنه حتى تخرج؛حين تخرج ، وهي صاعدة الى قمم الابداع؛ومتجاوزة كل ما قد يسمها بالابتذال والسوقية ، ادركنا كم كان حظ زهير من السمو الفني عظيما .

ان احساسي بصفة السمو في شعره فكرا وفنا هو الذي دفعني لاطلاق لقب (شاعر السمو) عليه ؟ فزهير شاعر متميز باخلاصه لعصره واخلاصه لشعره ، لذا فهو ما زال بحاجة منا الى دراسة جديدة واعية هادفة تستقصي شعره وتستخرج منه كنوزه الثمينة .

د. عبد القادر الرباعي

---

٨١ ــ شرح ديوان زهير / ٢٢٦

٨٢ ــ خزانة الادب ٤/١٥٠ وذيل الامالي /٢٢ وديوان كعب بن زهير/٢٦

ذيولٌ ومُلاحظات

للمهندس حاتم غنيم

ما كنت اظن انني ساكتب يوما معقباً على قول قائل او بحث باحث؛ فما بي تتبع السقاط،ومعرفتي بنفسي تمنعني من ذلك ، غير انني طالعت في العدد الاخير من مجلة المجمع اقتراحاً للاستاذ عيسى الناعوري بشان ايجاد مرادف لكلمة « تين ايجرز » الانكليزية ، معلّقاً على بحث للدكتور ناصر الدين الاسد نشرته المجلة في عددها الاول ؛ وكنت أثناء مراجعتي للبحث هذا دوّنت ملاحظات لي تتعلق بالمسالة نفسها ؛ جرياً على عادتي في كتابة تعاليق هامشية ارجع إليها عند الحاجة ؛ فارتايت،وقد طرق الموضوع مجدداً،ان أنشرها،عسى ان تفيد او تقود الى نقاش يجرّ منفعة . ثم عزمت على ان اجمع حواشي اخرى كنت ذيّلت بها بعضاً من المقالات المنشورة في اعداد المجلة ، لعلّ البحث يكون اوسع ، والفائدة اعم . .

وقد توخيت ان ابدا ببحثي المنشور في العـــــدد الثاني ص ٧٩ (استدراكات على النصوص الشعرية في كتاب « شعراء عباسيون ») حتى يصدق القول : من ساواك بنفسه فما ظلمك . ولن اعرض للأخطاء الطباعية التي حُرّفت من النصوص المستدركة بعضاً ، فتلك تسهـــل معرفتها إما بديهة او بالرجوع الى المصادر المذكورة ؛ ولكنني سانشر هنا تصّين لسلم الخاسر فاتني ادراجهما ، إذ لم اطّلع عليهما إلاّ بعد ان كنـت ارسلت بحثي للمجلة . والمقطوعتان هما :

١ ــ تخريجها : كتاب الروض المعطار في خبر الاقطار (لمحمد بـن

عبد المنعم الحميري ، تحقيق الدكتور احسان عباس ، منشورات مكتبة لبنان ١٩٧٥) ص ٤٢٧ (من السريع)

١ ــ ان المنايا ، وهي غدارة صادت حسينا ثانيا يوم فخ

٢ ــ اوقد ناراً خابياً ضوؤها لم يُغنِ للايقاد فيها بنفخْ

٣ ــ كبيدق لم يحمِ شاهد فشَنَّجَتْه ضربةٌ شاه رخْ

ب ــ تخريجها : غرر الخصائص الواضحة وعرر النقائص الفاضحة (لبرهان الدين الوطواط ، الطبعة المصورة نشر دار صعب ــ بيروت) ص ٢٥٢ (من مجزوء الكامل)

١ ــ يا ايّها المَلِك الذي اضحى وهمّته المعالي

٢ ــ انت المنوّه باسمه عند الملمّات الثقالِ

٣ ــ ثم الذي امواله عند المحامد خير مالِ

للسبه درّك من فتى ما فيك من كرم الخلالِ

٤ ــ يحيى بن خالدٍ الذي يعطي الجزيل ولا يبالي

اعطاك قبل سؤاله فكفاك مكروه السؤالِ

ملِكٌ خلا من ماله ومن المروءة غير خالِ

واذا رماك بموعد كان النوالُ مع المقالِ

(بزيادة اربعة ابيات على المقطوعة ٤٠ ص ١١٠)

ثم يجدر بي ان اشير الى ان القطعة (ي) من النصوص التي جمعتها لسَلْم تُرْوَى لابي العتاهية في الاغاني (٨٢/٤) والمستطرف (٧٢/٢) وثمار القلوب (٣٥) وبهجة المجالس (١٨٥/١) مما يرجح انهاله .

اما الحاشية الثانية فقد تتبعت فيها ما كتب الاستاذ روكس بن زايد

العزيزي في العدد الثاني والعدد المزدوج (٣ ــ ٤) بشأن كلمتي كيمياء وكهرباء والنسب اليهما ؛ وما جاء في تعليق الدكتور ف . عبد الرحيم عن الكلمة الاخيرة . وانه لمن اللافت للنظر والداعي الى الاستغراب ما استغرقته هذا الموضوع من نقاش وبحث ، بداه منذ اكثر من اربعين عاما الاب انستاس ماري الكرملي ، اذ كتب مقالاً نُشر في الجزء الخامس من مجلة مجمع اللغة العربية المصري انهاه بقوله :إنه «لم يبق شك في ان الكيمياوي والكيماوي من اصح الكلام واقومه واصدقه رواية وموافقة لكلام الفصحاء والبلغاء » . وكان ان اصدر المجمع في الجلسة الخامسة من الدورة السادسة (سنة ١٩٣٨) قرارا نصه : « يقال في النسب الى كيمياء : كيمياوي وكيماوي »ثم قدّم الامير مصطفى الشهابي بحثاً في النسب الى كيمياء ونحوها من الاسماء الممدودة المعربة الى المجمع نفسه في دورته الخامسة عشرة ، ورات لجنة الاصول آنذاك (سنة ١٩٤٩) انه « يجوز في النسب الى كيمياء اثبات الهمزه وقلبها واواً ، ولكن القلب اولى » . ثم اعيد بحث هذا الموضوع في الجلسة التاسعة من الدورة الخامسة والثلاثين المنعقدة سنة ١٩٦٩ ، وانتهى المجمع المصري الى جواز النسب الى كيمياء باثبات الهمزة ، وبهذا « قطعت جهيزة قول كل خطيب » ، واصبحت تخطئة الاستاذ العزيزي للدكتور بدران غير ذات موضوع .

ولو سلكنا عند دراسة النسب الى كلمة كهرباء النهج الذي طرقه المجمع حين توصّل الى قراره المذكور ، وتُمين بنا ان نفعل ذلك ، لعلق بظننا ان تكون الهمزة فيها للالحاق (الحاقاً ببرنساء وعقرباء) ، وذلك لاستبعاد كون الهمزة للتانيث ، لان مذهب البصريين يرى هذه متفرعة عن الف التانيث المقصورة ، ومن المحقق ان الالف في كهرباء ليست للتانيث ، وفي هذه الحالة يجوز ابقاء الهمزة او قلبها عند النسب . فلا نقول غضاضة اذن في ان نقول كهربائي ؛ فلا يمجها الذوق ، كما نقول كهربي وكهرباوي

وكلها جائزة .

بعد هذا سأتطرق الى البحث الخاص بالمقرنسات وأصل اشتقاق لفظها . وقد أبعد الاستاذ عيسى الناعوري مرماهين قدر أن أصل المقربسات من كلمة Corpus اللاتينية ، فالكلمة لا تعني الجسم بل الجسد، وشتّان ماهما ؛ كما أن القرنسة لاعلاقة لها بالتجسيم ، بل هي معالجة زخرفية لابراز جمال العنصر الانشائي عند الانتقال من الاتجاه العمودي الى الاتجاه الأفقي ؛ وتكون عادة ذات شكل مدرّج او سلّمي ، مكوّن من منحنيات مقعّرة او مسطّحة . ولكن من اراغ التشابه الصوتي وجده . وهل نستطيع أن نجزم بأن الطاولة والطبليّة وكلمة Table الانكليزية ورديفتها الفرنسية ذوات أصل لغوي واحد ؟ . . لذلك فأنا الى ترجيح ما جاء في التكملة والتاج عن كلمة القرنسة أميل ، ونحن بمندوحة عن الاهتمام بالأصل، أكان من القرناس أم من أصل اغريقي أو لاتيني . وقد كنت نظرت في أصل كلمة Cornice الانكليزية ، وهي تعبّر عن زخرفات ناتئة فوق تيجان العمدان ، فوقفت على أنها اشتقت من الكلمة اليونانية Koronis والتي تفيد الانحناء ؛ أفلا يجوز أن تكون هذه أصلا للمقرنسات ، كما تكون كلمة Curvus اللاتينية ، والتي تفيد الانحناء ايضا ، أصلا للمقربسات ؟ ولعل اختلاف اللفظين يفسّر اختلاف اللفظ بين المشارقة والمغاربة . .

واختتم هذه الملاحظات بما جاء في الاقتراح المقدم من الاستاذ عيسى الناعوري عن استعمال كلمة (عَشَريين) كمرادف لكلمة (تين ايجرز) الانكليزية . والكلمة المقترحة لا شك خفيفة الوقع تتقبّلها الأذن ، ولكنها لا تماثل الانكليزية تماما . فهذه الأخيرة تشمل الأعمار من ١٣ الى ١٩ سنة، في حين تشمل الكلمة المقترحة من هم بين العاشرة والثالثة عشرة أيضا . وليست العبرة هنا في زيادة الشمول او نقصه ، ولكن المرحلة المعنية

بالكلمة يقصد بها مرحلة تكوينية ونفسية خاصة ، لايمكننا ادراج من هم في العاشرة مثلا ضمنها . واللغة العربية واسعة ويمكننا ان نجد اكثر من كلمة تلائم هذه المرحلة ، مثل يفعة ومراهقين . وانا لا اجد ضرورة لالتزام كلمة رقميّة كي تعبّر عن مرحلة من النضج ، إذا امكننا التعبير عنها بكلمة وصفيّة توضّحها .

ثم يتطرق الاستاذ الناعوري الى انه « يمكن ان يقال لمن هم في سن العشرينات او الثلاثينات : العشرينيون او الثلاثينيون .. الخ » بينما يذكر ابن سيدة في المخصص (حـ ١٧ / ١١٨) في باب النسب الى العدد انك « إذا نسبت الى عشرين تقول هذا عِشْريّ وثلاثيّ الى آخر العدد .. »وانما فعلوا ذلك لئلا يجمعوا بين إعرابين . اما اذا اردت النسب الى ثلاثة فتقول ثُلاثيّ . وربما دفعنا هذا للانتهاء الى ان الأصح ان نقول : « سنوات عِشريّات وثلاثيّات » بدلاً من السنوات العشرينيّات والثلاثينيّات ، رغم ماذكره الدكتور الأسد في مقاله عن قرار مجمع اللغة العربية المصري بهذا الصدد .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

ارجو الاّ اكون اطلت وابرمت ؛ كما ارجو الاّ اكون فرّطت او افرطت ، وعذري في ذلك حبي لهذه اللغة الشريفة ،وقانا الله من السرف والشطط ، والله من وراء القصد .

المهندس حاتم غنيم

حول كتاب "حساب التفاضل والتكامل"
للاستاذ حسن الكرمي

نظرت نظرة سريعة في هذا الكتاب ، ولي المام لا بأس به بهذا البحث من الرياضيات . وفيما يلي بعض الملاحظات :

١ - كلمة "الاقتران" لترجمة كلمة Function غلط ، لان Function في الاصل معناها كمية تابعة ، ثم صارت بمعنى معادلة فيها كميتان ، احداهما Independent Variable أي متغير ، والثانية Dependent Variable أي تابعة أو لازمة ؛ ومثال ذلك : ع = ٣س فان (س) هو ال Variable و (ع) هو ال Dependent Variable . فبين الكميتين تلازم وليس تقارن . واستعمال التقارن في هذه العلاقة غلط . والتقارن في الزواج والفلك معناه الاجتماع ، كالتقارن بين الاصدقاء ، وأين معنى التلازم في هذا ؟ ونظرة الى القاموس ، في مادتي (قرن) و (لزم) تكفي لايضاح الفرق .

٢ - كلمة (نهاية) لترجمة Limit غلط ، لأن معنى Limit في حساب التفاضل والتكامل هو الحد الذي تؤول اليه نسبة ما عند الاقتراب من كمية ، كالصفر او ما لا نهاية ، وهذا لا يحتاج الى زيادة تعريف . فمعنى Limit هنا وفي نسبة التفاضل مثلا $\frac{dy}{dx}$ هي كمية هذه النسبة في مآلها إذا اقتربت الكمية المتغيرة من قيمة معينة ، وهي الصفر هنا . وفي الانكليزية فرق بين end و Limit.

٣ - لا حاجة الى استعمال (ظل) عند الكلام على مماس الزاوية في

مثلث قائم الزاوية ، لأننا لو رسمنا دائرة على هذا المثلث وكان أحد الضلعين القائمين نصف وتر، واعتبرناه بأنه يساوى (١) ، لكان الضلع الثاني المقابل للزاوية مماساً . وأنا اقترح استعمال مماس للطرفين ، ولو أن العرب قديماً استعملوا الظلّ .

٤ - جيب التمام وتمام الجيب واحد ، وكذلك قاطع التمام وتمام القاطع، وهكذا . فتمام الجيب هو (تجيب) ولا حاجة الى (جتا) المصرية ، ولا الى امثالها مثل : ظتا .

٥ - يوجد تناف في المصطلحات بين ما هو مذكور في متن الكتاب وما هو مذكور في جدول المصطلحات الملحق بالكتاب ، ويكفي أن أورد بعض الأمثلة :

Discontinuous مستعملة (منفصل) في الكتاب و (منقطع) في الجدول . Intermediate مستعمل (وُسطى) في الكتاب و (متوسطة) في الجدول .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

٦ - لا يوجد تساوق بين المصطلحات ؛ فكلمة Series مذكورة بكلمة (متتالية) ثم ذكرت (متسلسلة) في مقابل Series Solution .

٧ - ترجمة كلمة Elliptic بكلمة (ناقصي) على أساس القطع الناقص، خطأ ، وكان الأفضل أن يقال اهليلجي .

٨ - لم اجد فرقاً بين Compound و Complex ، ولا بين Inverse مثلا و Opposite او Reversed : وInverse هو المنكوس وليس المعكوس .

٩ - كلمة Interval مترجمة بكلمة (فترة) وهذا غير صحيح

اما ما جاء في المجلة من تسويغ بعض الاستعمالات العامية ، فأن الأمر لا يجوز بالتصويت .

وأهم شيء هو السعي لتحديد معاني الكلمات العربية ، وازالة التشويش في القواميس العربية ؛ وهذا ما فعلته في قاموسي (الهداية) الذي سيصدر عن قريب بأذن الله .

حسن سعيد الكرمي

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

حول كتاب "حساب التفاضل والتكامل"

رد الدكتور أحمد سعيدان

لقد اتيح لي ان التقي بالأستاذ ابي زياد ، الصديق المخضرم ، في عمان ، وان ابحث بشيء من التفصيل في امر تعليقاته ؛ ولكن بما ان المجمع قد رأى نشر هذه التعليقات فمن حق القراء عليّ ، ومن حق زملائي المترجمين ، ان اقدّم ردي للنشر ، ولو من قبيل « قول على قول » الذي به اشتهر صديقنا أبو زياد .

١ ــ كلمة Function ، بمفهومها الحديث في الرياضيات ، تتضمن بالضرورة تناظراً بين متغير رئيس ومتغير آخر ، او متغيرات . فترجمتها بالاقتران لاغلط فيها . ولعل الأستاذ أبا زياد يقلل من وصف الترجمة بأنها غلط ، كأن يقول : إنها غير موفقة ، مثلا . والمصطلحات العلمية ، كالمفاهيم ، يعتريها مع تطور المعرفة تغيّرات في الدلالة ، فما كانت تتضمنه كلمة Function قبل خمسين عاما غير ما تتضمنه اليوم . لهذا نرى ان المصطلح العلمي إنما هو من قبيل التسمية : تسمى المفهومة باسم ما ، فيكون هو المصطلح ، ثم تحدد صفاتها وخصائصها ، فتصبح هي صفات المصطلح وخصائصه . أما الاسم ذاته فقد يدل على هذه الصفات ، كلها او بعضها ، وقد لايدل على اي شيء منها .

٢ ــ كلمة Limit ترجمت في العراق بكلمة « غاية » ، وترجمت في سائر العالم العربي بكلمة « نهاية » ، وما من (غلط) في اي من الترجمتين ، فكلاهما اسم لمفهومة تحدد صفاتها وخصائصها في سياق

البحث ؛ والاسم يوحي بأكثر هذه الصفات . ولعل كلمة « مآل » اقرب الى المعنى المقصود من النهاية والغاية . ولكن لم يستعملها احد ، على ما نعلم ، كاصطلاح يقابل كلمة Limit

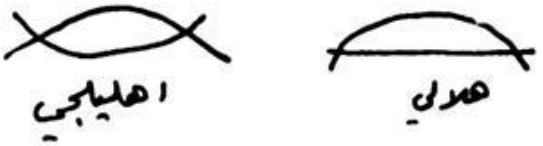
٣ ، ٤ ــ ابو زياد جافاه التوفيق في امر الظل والمماس : فنحن نفهم ان يكون للمنحنى مماس ، ولا نفهم كيف يكون للزاوية مماس . اما ظل الزاوية فاصطلاح علمي لمفهوم معروف ، بينه وبين ظلال الاشياء علاقة وثيقة . وهو اصطلاح عربي اصيل يدل على مفهوم اخطأ الغربيون فهمه، فسموه Tangent ، واليوم يريدنا ابو زياد ان نقع في الخطأ ذاته ، وندير ظهورنا للاصطلاح العربي .

وكذلك جافاه التوفيق في امر جيب التمام وتمام الجيب. هنالك تمام واحد هو تمام الزاوية ، اي متممتها الى ٩٠° . وللزاوية جيب هو جا ، ولتمامها جيب هو جيب التمام جتا . اما « تجيب » الذي يقترحه ابو زياد فغلط ــ وليسمح لي باستعمال لفظ نهيت عن استعماله ــ ذلك ان «تجيب» توحي بالتجيُّب، بتشديد الياء ، وما في الاصطلاح شيء من هذا القبيل .

٥ ، ٦ ــ مايسميه الاستاذ الكرمي تنافياً في المصطلحات إنما هو ترادف ؛ فكلمة discontinuous ، مثلاً، تترجم الى منفصل او منقطع. إذ قد راينا أن نستعمل اللفظين بمعنى واحد ، والزمن كفيل بأن يقرّ منهما ما يقرّ ، ويزيل مايزيل . ومثل هذا ينطبق على متسلسلة ومتتالية .

٧ ــ كلمة elliptic ترجمت الى ناقصي، لأن العرب سمّوا ال ellipse بالقطع الناقص، فترجمنا elliptic و ellipsoid بالناقصي . واذا كان ابو زياد يصف هذا الاصطلاح بانه خطأ ، فبماذا نصف الاهليلجي؟ هل الاهليلجي يحمل لقارىء اليوم اي معنى من المعاني ؟ لقد استعمل العرب الهلالي والاهليلجي للدلالة على شكلين كالتاليين يحدهما قوسا

دائرتين



وواضح ان ليس اي منهما مماثلا للشكل البيضوي الذي نسميه ellipse أو elliptic .

٨ ــ نوافق ابا زيادفي اننا لمنفرق بين Compound و complex ، وبين اصطلاحات اخرى متقاربة . اننا انما بدانا السير في طريق طويل شاق ، ولا ندّعي اننا بلغنا نهايته او ان محاولتنا بلغت الكمال . فما لم نبلغه في اول الطريق سيبلغه غيرنا فيما بعد .

٩ ــ كلمة "فترة" اردناها ان تكون اصطلاحا رياضيا ، يشمل الفترة الزمانية والفسحة المكانية ، ويتجاوزهما الى اي قيمتين مقيستين او غير مقيستين ، مما يتخذه المتغير من قيم .

وفي الختام ارجو ان يجد الصديق ابو زياد في ردي من المتعة مثل ما اجد في تعليقاته .

ARCHIVE
http://Archivebeta.Sakhrit.com

الدكتور أحمد سعيدان